

॥ श्रीः ॥

समीक्षाचक्रवर्ति - विद्यावाचस्पति - महामहोपदेशक
विद्वद्भर स्व० पं० श्रीमधुसूदन ओझाजी
विरचितम् ।

*** वेदधर्मव्याख्यानम् ***

तदिदं

ग्रन्थकर्तृपौत्रेण श्रीपद्मलोचनशर्मणा
सम्पादितं प्रकाशितञ्च ।

द्वितीयावृत्तिः }

विक्रमसम्बत् २००६

{ मूल्यम् ३।

सर्वेऽधिकाराः प्रकाशकाधीनाः ।

भूमिका

इस वेदधर्मव्याख्यान के पाँच भाग लिखे गये थे जिनमें से हमें चार भाग ही उपलब्ध हुए जो क्रमगः इसमें हैं—

प्रथमभाग उसी व्याख्यान का निबन्ध है जो पूज्य पिताजी ने सन् १९०२ ई० में इङ्ग्लैण्ड में दिया था। उसी प्रथम भाग के सिलमिले में यह द्वितीय भाग भी उनसे लिखा है।

तृतीयभाग का आंशिक पुराणसमीक्षा के लेख में जो मिला वह भी इसमें दे दिया गया है और पुराणसमीक्षा का जो इसके आरम्भ में कुछ विषय लिखा हुआ है वह भी सम्मिलित है।

चतुर्थभाग बहुत खोज करने पर भी हमें आंशिक भी प्राप्त नहीं हुआ जिसका हमें परम खेद है। सम्भव है कभी कहीं पता लग जाय तो हम उसे भी अवश्य प्रकाशित कर इसमें सम्मिलित कर देंगे।

पञ्चमभाग वह है जो वि, स० १९७१ सन् १९१४ ई० में हरिद्वार ऋषिकुल में जो साहित्य सम्मेलन हुआ था उस अवसर पर जो पूज्य पिताजी ने वक्तृता दी थी उसका निबन्ध है।

इस प्रकार वेदधर्मव्याख्यान का जितना कुछ भी विषय हमें मिला वह पुस्तकाकार में विद्वद्गण के समक्ष उपस्थित किया है। उपरोक्त सभी निबन्ध उस समय के “संस्कृत रत्नाकर” मासिक पत्र में क्रमशः निकल चुके थे। अब वह सब एकत्रित होकर एक जगह कर दिये गये हैं।

अशुद्धियों के विषय में हम पूर्व में कै बार यह निवेदन कर चुके हैं कि यहाँ जयपुर में संस्कृत के लिये कोई उपयोगी प्रेस नहीं है अतः बहुत ध्यान पूर्वक प्रूफ देखने पर भी हमें एक विशेष शुद्धिपत्र लगाना ही पड़ता है। उसी प्रकार इसमें भी प्रत्येक भाग के साथ उसका शुद्धिपत्र लगा दिया है फिर भी और कोई जो अशुद्धियाँ रह गई हों उन्हे पाठक-वृन्द शुद्ध कर लेने की उदारता करें।

जयपुर।

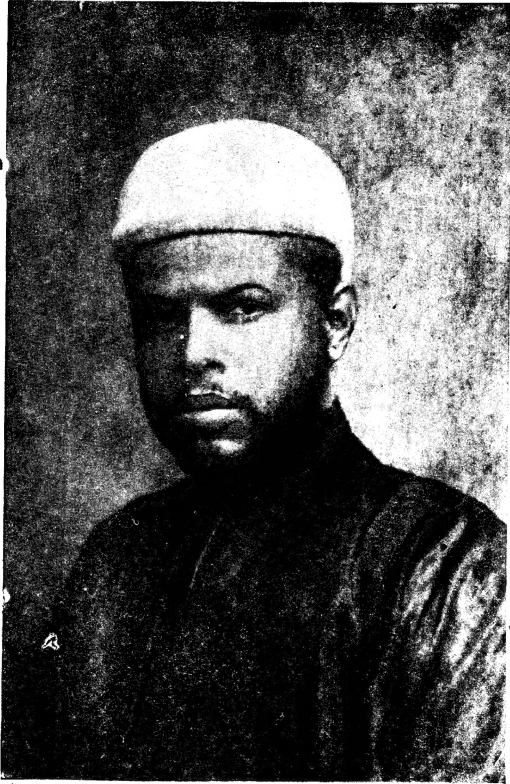
THE KUPPUSWAMI SASIK

RESEARCH INSTITUTE अश्वि सुभार्त्तु शर्मा ओझा।

MAUNSA

ता० १-८-५२

DR. KUPPUSWAMI SASTRI
RESEARCH INSTITUTE
MADRAS-4.



समीक्षा चक्रवर्ति स्व० पं० मधुसूदन शर्मा मैथिलाः

॥ श्रीः ॥

* वेदधर्मव्याख्यानम् *

॥ प्रथमो भागः ॥

अतिनूलं न हि न हि अतिप्रलं रहस्यम् ।

वेदाः प्रमाणम्, वेदाद्धर्मो हि निर्वभौ, धर्मेण पापमपनुदति, धर्मे सर्वं प्रतिष्ठितम्, तस्माद्धर्मं परमं वदन्ति, धर्मो रक्षति रक्षितः, न लङ्घनीयाः कुलदेशधर्माः, इत्येवं बहुभिर्भावैर्वेदं धर्मञ्च भूरिभूरि कीर्त्तयन्तः श्रीमदार्यमहाशया इदानीं कालेऽपि वेदे धर्मं च महतीं श्रद्धामुपदर्शयमाना दृश्यन्ते । तदिदं वेदस्येदृशं गौरवं कस्मात्, कस्माच्च धर्मं तेषामीदृशः पक्षपात इत्येवं जिज्ञामायां तत्स्वरूपविज्ञानाय किञ्चिदुच्यते । न खल्वयमार्यधर्मोऽस्त्यावसायिभ्यस्तेच्छादिधर्मसमकक्षाको धर्मविशेषः, तेषामनार्यधर्माणां राजनीति समाजनीतिमात्रानुरोधेनौचित्यमर्यादया स्वार्थपरायणमनुष्यैः स्वीयलौकिकोन्नति मात्र साधनप्रवणैः कल्पितत्वाद् धर्मैकदेशरूपत्वम्, आर्यधर्मस्य तु सर्वं जगत्सृष्टिसाधनपरायणस्य भगवतः परमेश्वरस्य सर्वजगत्सृष्टिस्थितिलयसाधनभूतपदार्थ विशेषात्मकतया निर्धारितत्वात् प्राकृतिकस्थितिसामञ्जस्यप्रसञ्जकत्वेनैव विषयभेदेन व्यवस्थापितत्वादीश्वराज्ञासिद्धत्वं सम्राट्धर्मत्वञ्चेति भेदात् । अत एवाार्यधर्मस्य बहुशाश्वत्वं बहुरूपत्वमतिगहनत्वञ्चानुभूयते । तद्वैपरीत्येनानार्यगृहीतानां प्रायेणापल्लवितत्वं तुच्छरूपत्वं तद्धर्मवल्ग्वनसौकर्येण तत्र सर्वेषां यथेच्छमधिकारसिद्धिश्च दृश्यते । नत्वेवमार्यधर्मे सहसानार्यः प्रवेष्टुं शक्नोति सम्राट्धर्मेण तेन देशकालपात्रानुरोध्याधिकारिविशेषानुद्दिश्य प्रवर्तमानेनावश्यमधिकारिविशेषाणां तेषामनार्याणामप्येकदेशे कुत्रापि धर्मविशेषमर्यादाबन्धेन व्यवस्थापितत्वात्ततोऽन्यथा कर्तुं मनहस्तञ्जात् । अत एव चास्य धर्मस्य सर्वधर्माभ्यर्हितत्वमिति कृत्वा तत्रार्याणां पक्षपातः । तत्प्रतिपादकत्वादेव च वेदस्येदृशं गौरवमस्तीत्याकलनीयम् ।

अत्रेयं जिज्ञासा समुत्तिष्ठते—कथमस्य धर्मस्येश्वराज्ञासिद्धत्वं कथं वा प्राकृतिकस्थिति-
नियामकत्वमस्तीति तदेतदर्थं प्रतिपत्तये वेदधर्मयोस्तास्त्विदं रहस्यमपेक्षितं भवतीत्युच्यते ।

इह खलु परमेश्वरेणासंख्याताः शक्तयः समुद्भाविताः । तासु सर्वासु ज्ञानशक्तिः क्रियाशक्ति-
श्चेति द्वे एव शक्ती मुख्ये भवतः । सर्वाणामेव शक्तीनां भूयसा तयोरेवान्तर्भावात् । तत्रैतया ज्ञान-
शक्त्यैवास्य वेदस्य क्रियाशक्त्या च धर्मस्य संबन्धो द्रष्टव्यः । अनयोश्च क्रियाशक्त्यपेक्षया ज्ञान-
शक्तिः प्रधानतया भवति । ज्ञानशक्तिविकलानां जङ्घिषयाणां क्रियाशक्तिसत्त्वेऽपि ज्ञानशक्तिमद्भि-
र्मनुष्यादिप्राणिजातैर्यथेच्छं विनियोक्तुं शक्यत्वादुपभोग्यत्वेन ग्रहणात् । अत एव क्रियाशक्ति-
सापेक्षानेतानार्यधर्मान प्रति ज्ञानशक्तिसापेक्षस्य वेदस्य पूर्णोऽधिकार इति ।

“धर्मं जिज्ञासमानानां प्रमाणं परमं श्रुतिः”

“श्रुति प्रामाण्यतो विद्वान् स्वधर्मे निविशेत वै”

“वेदप्राणहितो धर्मो ह्यधर्मस्तद्विपर्ययः”

इत्येवमादिभिर्मानवादिभागवतादिस्मार्तवचनैः समर्थ्यते । अत एव धर्मस्वरूपनिर्दर्शनात्पूर्वं
वेदस्वरूपं दर्शनीयम् । तत्राप्युक्तं पूर्वम् । अयं वेदो ज्ञानशक्तिसापेक्षस्वरूपोऽस्तीति तस्माद् वेद-
स्वरूपं दिदर्शयिषता तावदादौ वेदप्रतिपत्तिमूलभूतासौ ज्ञानशक्तिर्नाम कः पदार्थ इति चिन्तनीयम् ।

पश्यामस्तावदार्यमहाशयाः पूर्वं महर्षयः खल्वेतज्ज्ञानशक्तिमम्बन्धे यथोपनिषदं प्राहुः— सर्वं
खल्विदं ज्ञानशक्तिरेवास्ति, अथ च सर्वं खल्विदं क्रियाशक्तिरेवास्ति, किन्तु सर्वमिदं ज्ञानशक्ति-
रस्तीत्यतः कृत्वा सर्वमिदं क्रियाशक्तिरस्तीत्यतः कृत्वा सर्वमिदं ज्ञानशक्तिरित्येव मास्थेयम् ।
तथा हि यत्र कुत्रापि दृष्टिं प्रवर्तते तत्र सर्वत्रैवास्तीदमिति प्रतिपद्यते तस्मात्सत्तापदार्थः
सिद्धः, अथ यथा पूर्वज्ञेयो पश्यामस्तदेव खलु नोत्तरज्ञेयो तथा पश्यामस्तस्मान्नदीस्रोत इव
प्रतिक्षणविलक्षणञ्चैतदवगच्छामः । अतश्च सिद्धः कश्चिदयं क्षोभपदार्थोऽपि । सत्ता हि नाम
पदार्थः क्षोभप्रतिकूल्यानुगतो न क्षोभरूपो भवितुमर्हति । तस्मात्सत्ता च क्षोभश्चेत्यर्थान्तरम् ।
तथा च यतः सत्तानुवर्तते सा ज्ञानशक्तिः । यतस्तु क्षोभोऽनुवर्तते सा क्रिया शक्तिः ।
अस्तीत्यनेन सत्तानुगता बोध्यते, भवतीत्यनेन तु क्षोभः समुच्चयीते, उभयोः समुच्चयाच्चैकवस्तु-
सिद्धिः । तत्र प्रतिक्षणवैलक्षण्यं भजमानेऽपि वस्तुनि चिरायैकत्वप्रतीतिरेक सत्तानुवर्तनात् ।

* वेदधर्मव्याख्यानम् ॐ

एकस्मिन्नेव वस्तुनि नानावस्थाप्रतीतिः लक्षणाप्यसदनेकज्ञोभानुवर्तनात् । यतः सत्ता क्षोभरूपा नास्ति, अत एव नित्यैका सती ज्ञानशक्तिः, एवं यतः क्षोभः सत्तारूपो नास्ति तत एवानित्या चानेका चाकृती क्रियाशक्तिः । तस्मादुच्यते-ज्ञानशक्तिरस्ति क्रियाशक्तिर्नास्तीति । यतश्च क्रियाशक्तिर्नास्ति तस्मादेकमेवाद्वितीयं ब्रह्म, सर्वं खल्विदं ब्रह्म, नेह नानास्ति किञ्चनैति । नानाहि क्षोभः क्रियाशक्तिरुच्यते, सा नास्तीति वस्तुद्वैतं न भवति ।

ननु च भोः ! यदि क्रियाशक्तिर्नास्त्येव-तर्हि क्षोभ एवायं कस्मादनुवर्तते । अथ नास्ति क्षोभोऽपीत्यभिप्रोयेत चेदयं दृश्यमानो जगदर्थो नितरां प्रकुप्येत, मत्तप्रलपितमिव च स्याद् यदि ब्रूयाद् यदिदं दृश्यते तत्रास्तीति । अत्रोच्यते । भ्रान्तोऽसि । न वयं ब्रूमः क्रियाशक्तिर्नास्ति, क्षोभो नास्ति, नाना वा नास्ति, जगद्वा नास्तीति, अपि तु निर्भरं प्रतिजानीमः क्रियाशक्तिरस्ति, क्षोभोऽस्ति, नानात्वास्ति जगद्वास्तीति । इदं तु पुनरत्र ज्ञातव्यरहस्यं नान्यथयितव्यम् । यदुक्तं पूर्वम्-ज्ञानशक्तिरस्तीत्यतः कृत्वा क्रियाशक्तिरस्तीति । सत्तात्मिका हि ज्ञानशक्तिरेका च नित्या च निरबच्छिन्ना च व्यापिका च स्यात्, नानात्वानित्यत्वादीनां क्षोभे समन्वयान् । तस्मात् यदेव किञ्चिदिदं लुब्धात्मकं जगद् वा क्षोभ एव वा; तत्र सर्वत्रायं व्यापकः सत्तात्मको भावोऽनुवर्तते । तस्मात् क्रियाशक्तिर्ज्ञोभानुवर्तनाद् यथैका ज्ञानशक्तिर्नास्तीति कृत्वा प्रतिभाति तथैव ज्ञानशक्तिः सत्तानुवर्तनादसती क्रियाशक्तिरस्तीति कृत्वा प्रतिभाति । एकैव सत्तान्यत्र मुख्या, अन्यत्र संक्रान्ता । ज्ञानशक्तौ क्रियाशक्तेः समवायादविनाभावादेकसत्तैवोभयोः सत्त्वव्यवहारोपपत्तेः । यथाहि-रज्जुरस्तीति कृत्वा सर्पास्तित्वप्रतिपत्तिः । यदि रज्जुर्न स्यात्सर्पोऽस्तीत्यध्यासोऽपि तर्हि नोदियात्, रज्जोः सत्तयैव रज्जुमपोह्य सर्पं तत्राध्यारोप्य सर्पोऽस्तीति मिथ्याप्रत्ययजननात् । सेयं प्रातिभासिकी सत्तोपसंक्रान्तिः । यथा वा तूलसत्तया तन्तुसत्ता, तन्तुसत्तया पटमात्रा, पटरूत्तया चोष्णीवसत्ता । एवमेकैव सत्ता उच्चतरोत्तरमनुवर्तते । तदन्तश्च नाना क्षोभा अवस्थाशब्देनाख्यातास्तत्र क्रमेणावतिष्ठन्ते । न च तत्रापि भिन्ना भिन्ना सत्ता विज्ञायते । अन्यथा यदि तत्र तन्तुर्न स्यादथापि कदाचित् पटः स्यात् । न तथा प्रतिपद्यते । यतश्च यदि पटो नास्ति, अथापि तन्तुरस्ति । तस्मात्तन्तौ सत्ता मुख्या, पटे तूपसंक्रान्ता । तदित्थमियं व्यावहारिकी सत्तोपसंक्रान्तिः । एवं पारमार्थिको सत्तोपसंक्रान्तिरपि चतुर्धा द्रष्टव्या—यथा मञ्जिकास्तीति मञ्जिकाक्रियाप्यस्ति । सैवा स्वयंभूता अन्तः प्राणक्रिया प्रथमा । अथवा अस्ति

रथाश्च इति रथाश्वक्रियाप्यस्ति सैषा प्रेरितान्तः प्राणक्रिया द्वितीया । अथवा बाणोऽस्तीति बाण-
 क्रियाप्यस्ति । यदि बाणो न स्याद्बाणक्रियापि तर्हि न स्यात् । बाणक्रियायुक्तेन च बाणेन शत्रुबधो
 जन्मते, अन्यच्च किञ्चित् एवमेव खलु सर्वत्र द्रष्टव्यम् । सैषा पुनराहितान्तः प्राणक्रिया तृतीया ।
 अथवा पताकास्तीति पताकास्फलनक्रियाप्यस्ति, सैषाबहिः प्राणक्रिया चतुर्थी । तदित्यं सर्वत्रैव
 क्रियायां सत्ता न स्वीया, किन्तु परसत्तयैव सा सत्तावती सर्वत्र दृष्टा । तस्माद्यदियमनाद्यनन्ता, जग-
 दुत्पत्तिस्थितिसंहतिलक्षणा विश्वव्यापिनी काचिदेका धारा स्रोतोरूपामहामायाशब्देनाख्यातामहाक्रिया-
 नुभूयते । साप्यवश्यं परसत्तयैव सत्तावतीभवेदित्यवधारयामः । यत्सत्तया तु सा सत्तावती स एवैकः
 सजातीयविजातयीस्वगतभेदशून्यः कश्चिदर्थः सद्रूपत्वात्सत्य इत्युच्यते । अथ तत्सत्ताकृतसत्ताका-
 सावयवा नानारूपा महाक्रिया—तथा तदागमास्तद्गुणीभूतास्तद्ग्रहणेन गृहीताश्च सर्वे विकारार्था
 मिथ्या इत्युच्यन्ते । मेधतिः सङ्गमनार्थः । सङ्गमश्च परप्राणे स्वप्राणसम्बन्धाद्देहात्प्रतापत्तिः । मिथु-
 मिथोमिथुनादिषु तथा प्रतिपत्तेः । तथा च मिथ्येति श्रुत्वा नास्तीत्यर्थो नावसेयः किन्तु परसत्ताकृत-
 सत्ताकोऽर्थः सोऽस्तीति तदर्थः । सत्तासम्बन्धेन हि त्रैविध्यमेव संभवति यदिहावियुक्तिसत्ताकं कश्चित्
 स्वसत्तावत्त्वे निमित्ततया परसत्तां लेशतोऽपि नापेक्षते तन्नित्यसत्ताकं स्वतः सत्तामित्युच्यते ।
 तदेकम् ॥ १ ॥ यत्तु कदाचित्सत्ताकं किञ्चित् स्वसत्तावत्त्वे निमित्ततया परसत्तामपेक्षते । प्राण-
 सदपि सत्तावति समवेत्य कस्मैचित् कालाय तत्सत्ताया सत्तावद्भूत्वा पुनस्तां सत्तां परित्यज्यास ।
 दिवावतिप्रते । तदन्तिसत्ताकं परतः सत्तामित्युच्यते । तद् द्वितीयम् ॥ २ ॥ अथयदस्पृष्टसत्ताकं
 न प्रागासीत्, नास्ति, न वा कदाचिद् भविष्यतीत्येवंविधमपदार्थं बन्ध्यापुत्रायमाणं तर्क्यते,
 तद्गृहीतसत्ताकमसत्तामित्युच्यते तत् तृतीयम् ॥ ३ ॥ तत्रैतत् तृतीयं स्वपुण्यायमाणं जगद्रूपं न
 भवतीत्यतस्तदुपेक्ष्यते । न च तदुपलक्षणात् किञ्चिद्विचार्यते । तस्यावस्तुतया शास्त्रोऽनधिकृतत्वात् ।
 अतस्तस्य परित्यागाद् द्वैविध्यमवशिष्यते । तेन यदिदं जगद्रूपणाव भासते तत्तमर्धं द्वेषा विभक्तमेव
 प्रतिपद्यते । एततः सत्तं परतः रूतं च । तत्रैतदाद्यमेव सत्यत्वेन परं तु मिथ्यात्वेन व्यपदिशामः । तथा
 च शतयथे श्रूयते “द्रयं वा इदं न तृतीयमस्ति—सत्यं चैवान्तं च । सत्यं संहिता वै देवाः—
 अनृतसंहिता मनुष्याः इति ” अत्र न तृतीयमस्तीत्यनेन तृतीयस्यैव सर्वथा सत्तासम्बन्धाभावः
 प्रदर्शितः । द्वेषोस्तु तदतिरिक्तयोः सत्तासम्बन्धोऽस्त्येवेति च व्याख्यात प्रायं भवति । तत्रैतयोर्ब-
 योरपि सत्तासम्बन्धेऽपि तस्याः सत्ताया एकत्वाद् यत्रैषा सत्ता मुख्या तत् सत्यम् । यत्र तु सा सत्तो-

पसंक्रान्ता मौखो सा मिथ्या इति विवेको द्रष्टव्यः । यदिदं जगद्रूपेणवभासते तत्सर्वं द्वेषा विभक्तमेव प्रतिपद्यते । यत्सत्यं सा ज्ञानशक्तिः, सा मिथ्यासा क्रियशक्तिः । ज्ञानशक्तौ सत्ता मुख्यक्रियाशक्तौ तूपसंक्रान्ता । अवयवशः क्रियाशक्तिधाराविनिवृत्तावपि ज्ञानशक्त्यनुवर्तनात् । तस्माज्ज्ञानशक्तिरस्येव न नास्ति, क्रियाशक्तिस्तु स्वतोनास्ति परसत्तया त्वस्त्येवेदं सर्वम् । इतोत्थं द्वैविध्यं विरुद्धस्यैवविद्धम् । अतएव ज्ञानशक्ति सन्वन्धेन श्रयते कठबल्लयाम्—

नैव बाष्पा न मनसा प्राप्तुं शक्यो न चक्षुषा ।

अस्तीति ब्रुवतोऽन्यत्र कथं तदुपलभ्यते ॥ १ ॥

अस्तीत्येवोपलब्धव्यस्तस्वभावेन चोभयोः ।

अस्तीत्येवोपलब्धस्य तस्वभावः प्रसीदति ॥ २ ॥ इति ।

क्रियाशक्ति सन्वन्धेन च स्मर्यते देवीमीतायाम्—

न सती सा ना सती सा नोभयात्मा विरोधतः ।

एतद्विलक्षणं काचिद्वस्तुभूतास्ति सर्वदा ॥ १ ॥ इति ।

सौरपुराणे च--

नासद्रूपा न सद्रूपा माया नैवोभयात्मिका ।

सदसद्भ्यरमनिर्वाच्या मिथ्याभूता सनातनी ॥

मुख्य सत्तानुवर्तनादेवा न सती किन्त्वसती । यद्येवा सती स्यात्तर्हि देवदत्तस्य पूर्वपुरुषपरम्परा नित्यमैकरूप्येणाप्रलयमनुवर्तते, सर्वदा वेदानीमपि रामकृष्णौ पूर्ववदाचरितमनुतिष्ठन्ताश्चनुभूयेयाताम्, गृह्वननदीपर्वतादयोऽप्येतया ऐकरूप्येणोपलभ्येरन् । तस्मादनादिधारावश्वभूता महाक्रियान्द्रुद्रतरन्नुद्रतमादिक्रियाः क्रमेणानुवर्तमानाविपरिवर्तमानाश्च सर्वा एवासत्य इति निःसंदिग्धम् । अथ परसत्तानुवर्तनादेवा सर्वत्रोपलब्धा दृढप्रत्ययसिद्धा ना सती किन्तु सती । यद्येवा सती न स्यात्तर्हि प्रतिक्षणं प्रत्ययवर्ब क्षथानुवृत्तावप्येकाऽनाद्यनन्ता महोत्त्रोतोलक्षणा अगदुःशक्तिसंहृति-लक्षणैर्भोगैः कृतावयवा प्रतिक्षणविलक्षण महाक्रिया भवतीति न प्रतीयेत, तस्मात्सती सेत्यवगच्छामः ।

अथ लोभस्यभावाभावलक्षणत्वेऽपि भावस्य परतोऽनुवर्तनादभावस्य चावस्तुत्वाद्भवस्तुभूता सैषा माया न त्वैव सदसती । तस्मान्मुख्यसत्तासापेक्षमसती, परसत्तासापेक्षं सती, तदुभयथा प्रतिपत्तेः सदसती सा क्रियाशक्तिरिति व्यवहारदृष्टिः । परमार्थदृष्ट्या त्वस्तिनास्तिलक्षण सा क्रियाशक्तिरसतीपर्यवस्यति । अस्तिलक्षणा तु ज्ञानशक्तिः सतीत्येवावसीयते तदित्यं द्विविधं तत्त्वं सच्चासच्चेतिसंसिद्धम् । सदर्थे च नित्यमनुवर्तेमानां सत्तामसदर्थो गृहीत्वा-गृहीत्वा स्वरूपधत्ते । हित्वा हित्वा च स्वरूपाच्छयवते इति हि लोकस्थितिः । तत्र चेयं सत्ता यत्र नित्यमनुवर्तते तस्यमदर्थस्य तथा यत्रेयं सत्ता कदाचिदुपसंक्रान्ता तस्या सदर्थस्य सत्तातिरेकेण कीदृशं रूपमिति तु सर्वथा निर्वक्तुमशक्यमेव अवाङ्मनस्गोचरत्वात् । स्वतः सत्ताक वारयात् परतः सत्ताक वा सर्वथापि तु सत्तावदेव हि किञ्चित् प्रतीयते-लोके । न त्वगृहीतसत्ताकम् । तदतः सत्ताया एव हि यावदर्थज्ञाने सारभूतत्वात् तस्याश्चप्रत्ययमेकत्वादेकमेवेदं सर्वं द्वैविध्येन विभाव्यते ! सच्चासच्चेति सर्वमपीदं प्रत्यर्थं द्विविधं सद्व्युत्पन्नं वा सद्व्युत्पन्नं वा यावदत्र ज्ञानशक्तिभागस्तत् सद्व्युत्पन्नं सच्चिदानन्दलक्षणम् । यावच्च क्रियाशक्तिभागस्तावदसद्व्युत्पन्नं नामरूपलक्षणम् । सदिति ब्रह्मेत्युच्यते । असदिति मायेत्याख्यायते । उभयोरपि द्वे द्वे रूपं निर्वचनीयं चानिर्वचनीयं च । यदनिर्वचनीयं परं रूपं तदिह व्याख्याने परित्यज्यते । अपरं तु रूपं सत्ताविशिष्टम् । तत्सम्बन्धादेव प्रतिपद्यमानम्—

तत्र यदिदं किञ्चिद् दृश्यते तत्सर्वं स्त्रीपुंसयोरिव तयोरैव सदसतोः संयोगेन तत्तदंशगम्यां मिथुनीभूताभ्यामेकैकं संजातम् । तस्मात्सर्वमेवेदं जगत् सदसत्समुच्चयरूपं द्रष्टव्यम् । सती हि ज्ञानशक्तिः स्वोत्पन्नायां क्रियायां सत्ताप्रसङ्गेनोपकरोति, तेना सत्यपि क्रिया सती प्रतिपद्यते । यथा चैवं ज्ञानशक्तिः क्रियायां सत्ताप्रसङ्गेनोपकरोति तथा चित्ति प्रसङ्गेन प्रेमप्रसङ्गेन चापि द्रष्टव्यम्, अतः एवेदं सर्वं चेति अन्यदग्न्यस्य प्रतिभाति, तथा—अन्यदग्न्यानुगतं भवति न त्वन्यदग्न्येनोद्विजते, भिन्नास्वपि क्रियासु धारावाहिकतासन्तानेनैकत्वबुद्धिरनेकास्वनुवर्तते—अत एवैषा ज्ञानशक्तिः सच्चिदानन्दलक्षणे त्यख्यायते—इत्येवमादिकं सूक्ष्मेक्षिकयावधारणीयम् ।

एवमेव पुनरसत्यपि क्रियाशक्तिरवस्थाप्रसङ्गेन ज्ञानशक्त्युपकरोति, तेनैकापिज्ञानशक्तिरवस्था भेदाज्ञानेव प्रतिपद्यते । ततश्चैकमेवेदं सव नानेव कृत्वा प्रतिभाति, अत एवैतयोर्ज्ञानशक्ति क्रिया शक्तयोः परस्परमुपकार्योपकारकभावमप्यनुपश्यन्ति । किन्तु न क्रियाशक्तिर्ज्ञानशक्तिव्यभिचारेण स्वरूपं शक्नोति प्रदीतुमतस्तदुभयतादात्म्यादिक एवार्थः प्रतिपद्यते, न तयोर्विवेकसाधारणबुद्ध्या क्तुं शक्य इत्यनुभवेत् ।

अन एवात्र भावुकानां महर्षिणां त्रीणि दर्शनानि भवन्ति । क्रिया शक्तिरेवास्तीत्येकं दर्शनम्, क्रियाशक्ति विशिष्टज्ञानशक्तिस्ताति द्वितीयम्, ज्ञानशक्तिरेवास्तीति तृतीयम् । तथा हि एके तावत्पश्यन्ति, क्रिया शक्तिरेवैकं तत्त्वम्, न तनोऽतिरिच्यते ज्ञानशक्तिर्नाम कश्चिदर्थः । सताचैत-
न्यादिकमेव हि ज्ञानशक्तेर्लक्षणमिष्यते - तदपि न क्रियात्वाद् व्यावर्तने जायते, अस्त, वद्धते,
विपरिणामते, अपत्नीयते, नश्यतीत्येवमेतेषु षट्सु भावत्रिकारेणस्यादेरन्तर्भावान् । द्विविधा वा
वस्तुनोऽवस्था स्यादास्त, स्याद्गच्छतीति । तत्र यथा गच्छत्यवस्थाक्रियान्तथास्त्यवस्थापि क्रिया
भवितुमर्हति । तस्माद्यदस्ति यद्वा भवति तच्चेष्टते यत्प्रतिभाति यद्वाचेतते तच्चेष्टते, अथ यन्मोदते
यद्वा प्रीणाति तदपि चेष्टते । तत्रो नामातिरिक्तो भावो ज्ञान शक्तेरतिरिच्यभ्युपगमे प्रमाणं
स्यात् तस्मान्नास्ति क्रियाशक्त्यतिरिक्तं किञ्चित् ।

यत् क्रिया नाश्रयमन्तरेण स्वरूपं शक्त्यात् प्रहीतुमित्यतिरिक्तः कश्चिदर्थः क्रिया विजा-
तीयः प्रकल्प्यते-इति कश्चिद्वदति, तदपि नावकल्पने-क्रियाया एव क्रियाश्रयत्वसंभवात् । चतुर्धा
हि क्रियाप्रतिपत्तिर्दृश्यते-अवयवमात्रनिष्ठा-यथा कुनालचक्रादाववयवाश्चलन्ति समुदायस्तु
कूटस्थः-इत्येका (१) । समुदायमात्रनिष्ठा-यथा शिरसा नीयमाने चक्रे समुदायश्चलति-अवयववस्तु
तटस्था इति द्वितीया (२) । यावदवयवक्रियासमुच्चितसमुदायक्रिया-यथा हस्तेन भूमौसंचाल्य नीय-
माने चक्रेऽवयवाश्चलन्ति समुदायोऽपीति तृतीया (३) । अथ यत्किञ्चिदवयवक्रियासमुच्चितसमुदाय-
क्रिया-यथा हया कृष्टरथेसमुदायश्चलति, चक्रावयवावच्छेदेनावयवक्रियानुवर्तते-तदितरावयवावच्छेदेन
तु नास्तीति चतुर्थी (४) । तत्र तृतीयां चतुर्थीं च सामुदायिकीं क्रियामाश्रित्यावयवक्रियाः स्वरूपं
दधत इति शक्यतेक्रियायाः क्रियाश्रयत्वं समर्थयितुम् । अथवान्यथैतद् द्रष्टव्यम् । यथाहि पार्थिवः
पदार्थो द्विविधोभवति-अवयवत्वात्मा, समुदायात्मा च । अवयवः परमाण्वादयो वस्तुगुणाः, तेषां
गुणानां कूट एव समुदायात्मकं द्रव्यं भवति । तत्र समुदाये ते गुणाप्रियन्ते, तैरेव च गुणैरसौ
समुदायो ध्रियते, तद्व्यतिरेके समुदायस्वरूपहानात् । तस्मात्तोऽवयवा धर्मस्तदाश्रयश्च समुदायो धर्मीति
प्रतिपद्यते । एवमेव क्षणिकक्रियाकूटतया महाक्रिया भवति समुदायरूपा सन्तानशब्दाच्चा । तथा
च-फूत्काराद्यनेकक्रियाघटता काचिदेका पाकक्रिया, पुनः पुनः पाद्विन्यासैः कृतावयवा चैका
प्रागमनक्रिया, एव मन्यान्या च । तत्रैतां महाक्रियामाश्रित्य क्षणिकक्रिया अवयवभूता धर्मतयानु-
भूयन्ते समुदायो हि नावयवेभ्योऽतिरिच्यते, तस्मादनेकक्षणिकक्रियासमुदायोऽपिक्रियैकेति सिद्धं
क्रियाश्रयत्वं क्रियाया एव । ततो नापेक्ष्यते क्रियायिजातीयः कश्चिदर्थः । तदित्थं कृत्या पूर्वकोटि-
व्यवस्थापकत्वात् पूर्वमीमांसा ॥ १ ॥

अथान्ये पश्यन्ति । न केवलं क्रियाशक्तिरेवास्तीति शक्यते स्वीकर्तुम् तस्या जडत्वात्, लोके च जडचेतनद्वैविध्येन परस्पर विलक्षणद्वैतानुवृत्तिदर्शनात् । किञ्च-इयं हि क्षोभलक्षणा क्रिया सस्वरजस्तमः शब्दैस्त्रैविध्येनाख्याता प्रकृतिर्भवति, स च स्वभावः । यदिनान्यः कश्चित् स्यात् कस्यायं स्वभावो वक्तव्यः । तस्मादस्ति कश्चित्पुरुषो यस्येयं प्रकृतिः । अथ ब्रूयात्-अनेककर्मा प्रकृति-शब्दः, स नेह स्वभावार्थः किन्तु पादानत्वमभिधत्ते । विशेषां चैषां कार्यजातानामिदमुपादानम्, तस्मात्प्रकृतिरिति । स प्रतिवक्तव्यः-नेदमित्थमनैकार्थ्यम्, स्वभाव एव हि मूलं कारणं सर्वत्र, सर्वो हि स्वभावमनुसन्धे, स्वभावेनैव हि किञ्चिदितरवैलक्षण्येन प्रतीयते, यदत्र भोगाय कार्यजातं संनिधत्ते स्वभावमेव तत्रकारणं पश्यामः । तस्मात्स्वभावः प्रकृतिः, स कस्यायं स्वभावः स्याद्यदि पुरुषो न स्यात् । अत्रिविक्तश्चायं पुरुषः स्वप्रकृत्या । तस्मादग्निर्वा वायुर्वा आपो वा प्रत्येकं प्रकृतिश्च पुरुषश्च, प्रकृत्या किञ्चिज्जायते यज्जायते तदात्मनि संनिधत्ते । अनेनात्मना कृतमिति, अयमेव प्रकृतिकृतः फलभोगः पुरुषस्य । यदि ह्ययं ज्ञानशक्तिरूपः पुरुषो न स्यात्तर्हि क्रियाशक्तिरुपाया-स्तस्याः प्रकृतेः क्षणाप्यवस्थानं नोपलभ्येत, आश्रयाभावान्निरालम्बनमस्याः स्वरूपाध्यानासंभवात् । क्रियाशक्तिः खलूत्पन्नविनष्टकमरूपा स्वीक्रियते, तस्मात्सा नाश्रयमन्तरेण स्वरूपं शक्नोति प्रहीतुम्, अतः सृष्ट्यादिसृष्ट्यन्तक्रियाकलापस्य लहरीरूपस्य जलवत् कश्चिदाश्रयः क्रियातिरिक्तत्वाद्भ्रुवा-त्मकः स्वीकर्तव्यो भवति, तस्यैव ज्ञानशक्तिरिति नामकरणं द्रष्टव्यम् । तस्य च क्रियातिरिक्तत्वादेव न तत्र काल सम्बन्धो भवति, क्रिया सम्बन्धेनैव काल स्वरूपाधानात् । तस्मादस्य ज्ञानस्य नित्यत्वम् । जले लहरीवत् तत्रैव कूटस्थे विज्ञानघनेऽनन्ताः क्रियाशक्तयोऽनवरतं यदुत्पद्यन्ते विलियन्ते च, तदेतत्सर्वं जगदित्युच्यते । तत्र यद्यपि क्रियाशक्तिर्व्यतिरिक्तं न किञ्चिदिहानुभूयत इति सत्यम्, तथापि क्रियाशक्तेरव्यक्तादित्वाद्यव्यक्तनिधनत्वाच्चासत्त्वेन संप्रतिज्ञाया व्यक्तिकालेऽपि “नासतो विधत्ते भावेनाभावो विद्यते सतः” इति न्यायेन सत्त्वं नाभ्युपगन्तुं विचारप्राप्तं भवति । दृश्यते तु धारावाहिकोत्पत्तिविनाश प्रभवत्त्वाद्नेकास्वपि क्रियास्वेकत्वबुद्धिप्रयोजिका काचित्सत्ता तत्रानुवर्तत इति, यत्रास्तीतिबुद्धिस्तत्रैवचेष्टत इति बुद्धेः प्रतिपन्नत्वान् । तथा चेयं सत्तावश्यमेता असतीः क्रिया, अनपेक्ष्य स्वरूपं धत्ते-इति विस्तर्य प्रतीयते । तदित्थं प्रत्यर्थं द्वैविध्यं भावस्य द्रष्टव्यम् यदपेक्ष्य तत्रास्तीतिबुद्धिस्तत्सन् यदपेक्ष्य च विपरिणमत इति बुद्धिस्तदसत् । सती ज्ञानशक्तिः, असती क्रिया-शक्तिः सति हि नित्ये ज्ञान शक्त्याख्ये स्वाश्रये क्रिया पश्चादुत्पद्यत इति संभवति, नत्वसत्या क्रियायां पश्चात् सदुत्पद्यत इति किञ्चिदुक्तं संभवति । तथा च श्रुतिः ।

“सदेव सौम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम् । तद्वै क आहुः, असदेवेदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्—तस्माद्सतः सञ्जायते । कुतस्तु खलु सौम्यैवं स्यादिति होवाच कथमसतः सञ्जायेतेति, सत्त्वेव सौम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्” इति । यत्कृत्-महती क्रियैव जुद्रक्रियाणा-माश्रयो भविष्यतीति तत्तुच्छम् । त्रिज्ञेण मात्रावस्थायिन्याः क्रियायाः क्रियान्तरप्रहणाय समयालाभात्, एकस्मिन् क्षणे गृहीतस्वरूपायास्तस्या यस्मिन् क्षणे क्रियान्तरप्रहणाय प्रयत्ननाभस्तस्मिन्नेत्रक्षणे स्वरूप व्यापत्तिरिति न शक्नोति सा क्रियान्तरं विधारयितुं प्रयत्नप्रहणाय । यत्तु क्रियाया महत्त्वं जुद्रत्वं वाख्यातं तदपि भ्रान्तम्, क्रियामात्रस्य त्रिज्ञेणमात्रावस्थानत् जुद्रत्वमहत्त्वं विशेषालाभात् । आश्रयजुद्रत्वमहत्त्वप्रतिपत्तिमूला तु क्रिया जुद्रत्वमहत्त्वभ्रान्तिरूपपद्यते । स यथाश्रयः पुरुषो नाभ्युपगम्येत, तत्तद्धि त्रिज्ञेयापि सा क्रिया स्वरूपं नैवावातुं शक्नुयादिति सूत्रमेत्तिक्रिया समुत्प्रेक्षितव्यं समीक्षादन्नैः । तस्मादस्त्वेव, ज्ञानशक्त्यग्र नामक पुरुषाश्रिता सा क्रियाशक्त्यपरन्मिक्त्वा प्रकृतिः । मेयं पूर्वोत्तरकोटिद्वयसमुच्चायकत्वात्मध्यमीमांसा ॥ २ ॥

तदुक्तं —

ज्ञाननिष्ठां वदन्त्येके मोक्षशास्त्रविदो जनाः ।

कर्मनिष्ठां वदन्त्यन्ये यतयः सूक्ष्मदर्शितः ॥ १ ॥

प्रहायोभयमप्येतज् ज्ञानं कर्म च केवलम् ।

तृतीयेयं समाख्याता निष्ठा पञ्चशिखेनमे ॥ २ ॥

तेनाह सांख्यमुख्येन स्वदृष्टार्थेन तत्रतः ।

श्रावितस्त्रिविधं मोक्षं न च राज्याद्विचालितः ॥ ३ ॥

(श्रीजनकराजोक्तिः मोक्षधर्मे अ० ३२० श्लो० ३६ । ४० १ २७ १)

अन्ये तु पश्यन्ति । ज्ञानशक्तिरेकापि बह्वभवत् । सा त्रेधाभूत्—निषिकल्पकं ज्ञानं, सविकल्पकं ज्ञानं, मिथ्याज्ञानं च । आद्यमभूतम् ब्रह्मतत्त्वम् । द्वितीयं विद्यातत्त्वं कार्थ्यब्रह्म स पुरुषः । तदेवेह जगत् । तृतीयमविद्यातत्त्वमभूत् । आद्यं तृतीयं च युक्तं जगत् कारणम् । अयुक्तं तु प्रत्येकमकारणम् । आद्यं तृतीययुक्तावस्थैव सा विद्या । तदिदं जगत् । सा प्रकृतिः । प्रकृतिरैवेह सर्वम् । विद्यैवेह

सर्वम् तद्विभागे तु अविद्यैवेदं सर्वम् । ब्रह्मैवेदं सर्वम् । अविद्याया मृत्युं तीर्त्वा विद्यायाऽमृतम-
श्नुते । क्वचित्त्वविद्यायाः प्रकृतित्वं विद्यायाः पुरुषत्वमाह अविद्यामाहुरव्यक्तं सर्गप्रलयधर्मिणम् ।
सर्गप्रलयनिमुक्तं विद्यां वै पञ्चविंशकम् । (मोक्षधर्मे) यतः प्रधानपुरुषौ मतश्चैतच्चराचरम् । काश्च
सकलस्यास्य स ते विष्णुः प्रसीदतु । (उपनिषद्भूतिः), अयमाद्यः ।

ज्ञानमेव परं ब्रह्म ज्ञानं बन्धाय चेष्यते ।

ज्ञानात्मकमिदं विश्वं न ज्ञानाद विद्यते परम् ॥

विद्याविद्येति मैत्रेय ! ज्ञानमेवावधारय ।

(विष्णु पु० २ अ० ६ अ० ४१-४६ श्लो०)

भौतिकी भावना पूर्वे, सांख्येत्वचरभावना !:

तृतीये चरन्तिमा प्रोक्ता भावना पारमेश्वरी ॥ १ ॥

(कौर्म अ० २ श्लो० ६६)

ज्ञानशक्तिरेवेदं सर्वं यदिह दृश्यते किञ्चित् । तथा हि आश्रयरूपाया ज्ञानशक्ते-
रेवैकस्याः स्वरूपतया द्यदस्थापितत्वात् तत्रोत्पन्नाविनष्टानां सर्वासामेवैतासानुस्तीनां क्रियाणां स्वाश्र-
यानतिरिक्तत्वं फलति, लहरीकलापस्य जलरूपत्ववत्स्वाश्रयसमुत्पन्नायास्तस्याः स्याश्रय एव विलय-
नादन्ततरतस्या अपि स्वाश्रयात्मकत्वमेवावसीयते । तस्माद्यदिह क्रियाशक्तिः क्रियाशक्तिरिति कृत्वा
सर्वत्र दृश्यते तदिह मायया क्रिया शक्त्या ज्ञानशक्तिरेवैका तत्र तत्रान्यथान्यथा प्रतिभासत इत्यभ्यु-
पेयं भवति ।

तत्र किमिदं ज्ञानशक्तिस्वरूपमस्तीति चेत्प्रोच्यते । सच्चिदानन्दश्चेति । इदं सत्, इत्थं चित्, अयमानन्दः, इमास्तिस्त्रः शाखा यस्मादेकस्मान्मूलात्प्रतिस्फुरिता भवन्ति तन्मूर्त्तं ज्ञानशक्तिरिति व्यपदिशामः नैतस्या ज्ञानशक्तेरत्यर्थं चिन्त्यमानाश्च अपि सत्त्वचैतन्यानन्दव्यतिरिक्तं किञ्चिद्रूपं प्रतिपद्यामहे । यत्प्रतिपद्यामहे सत्त्वादिरूपं तदपि स्वप्रकृतेः क्रियाशक्तैः स्वेन यः सम्बन्धः स एव क्रियासापेक्षो भावो ज्ञानशक्तिस्वरूपतया प्रकल्प्यते, एवं रूपेणैव हि ज्ञानशक्तिः क्रियाशक्तौबुपकरोति । यदि ज्ञानशक्तिर्न स्यात्तर्हि क्रियाशक्तौ प्रतीयमानं सर्वं चैतन्यमानन्दं नानुवर्तत । न च क्रियाशक्तेरेव ते धर्मा अभ्युपगम्यन्तामिति वाच्यम्, विरोधान् । विरुद्धयोः

प्रकृतयोः कदाचिदधिकरणभेदेऽपि स्वरूपाभेदासम्भवात् । चे भरूपा हि क्रिया प्रतिक्षणविलक्षणः
 उत्पन्नवित्तुत्मा नोत्पद्य क्षणायपि स्ती भवितुमर्हति, संश्रार्थः क्षणायप्यसन् भवितुं नार्हति ।
 क्रिया तु पूर्वं नास्ति-अथ अस्ति-पुनर्नास्ति-इत्येवं त्रिभावा । तत्र यत्राप्यभौ नास्ति तत्रापि
 कश्चिदर्थोऽस्तीति कृत्वा प्रतीयते । यत्रासौ क्रिया दृष्टा चादृष्टा च सोयमसल्लक्षणायाः क्रिया-
 शक्तेरतिरिच्य सल्लक्षणः स्वीक्रियते । ये च्वसल्लक्षणादार्थात् सल्लक्षणातिरेकेऽपि न सल्लक्षणादार्था-
 दतिरिक्तोऽयमसल्लक्षोऽर्थ इति पश्यन्ति तेषां मते नास्ति द्वैधम् । एक एवार्थोऽयं क्रियाशक्ति-
 रेवोच्यतां ज्ञानशक्तिरेव वेत्यन्यदेतत् । व्यवहारतस्तु विरोधं पश्याम इति द्वैतं मन्यामहे
 धर्मश्च धर्मा चेति । धर्मः क्रियाशक्तिः-धर्मा ज्ञानशक्तिः ।

अत एवास्याः क्रियाशक्तेर्व्यवहारकाले स्वाश्रयभेदः कालविकः-परमार्थभावनाकाले तु
 स्वाश्रयाभेदो वास्तविकः, तथा चान्तः सर्वं खलिदं ज्ञानशक्तिरेवेति निःसन्दिग्धं सिध्यति ।
 ५३ मेवार्थाणां धर्मस्याश्रयो वेदः “वेदाद्धर्मो हि निर्वभौ” । तस्य व्यावहारिके स्वाश्रयभेदेऽपि
 परमार्थतो वेदादभिन्नो धर्म इति निःसन्दिग्धं द्रष्टव्यम् । तत्र तस्याः क्रियाशक्तेर्वैचित्र्यादनेक-
 रूपत्वाद् यत्र क्रियाविशेषे ज्ञानशक्तिस्वरूपं किञ्चिद्भूतं प्रतिभासते सा सत्त्वप्रधाना क्रिया-
 शक्तिरित्युच्यते, यत्र तु सर्वथैव ज्ञानशक्तिस्वरूपं निरोभूतं तत्रैषाः तमःप्रधाना क्रिया शक्तिरित्येवं
 क्रियाशक्तिविशेषाणां द्वैविध्यादिदं सर्वं जगदापि द्वेषा भिद्यते, चेतनो जडश्चेति ।

अत्रेदं जिज्ञास्यते सत्त्वप्रधानायां क्रियायां ज्ञानशक्तिस्वरूपं प्रतिभासने ततश्चेतनो
 भवतीति यदुच्यते तन्नावकल्पते । प्रतिक्षणविलक्षणप्रसरेषु नानाजातीयेषु प्राकृतिकेष्वर्थेषु स्वेत-
 रंपदार्थप्रकाशप्रधानाया मनोवृत्तेः सर्वैतरक्रियावैलक्षण्येनाभ्युपगन्तव्यतया तावतैवेष्टसिद्धौ तत्र
 सत्त्वे ज्ञानशक्तिस्वरूपावभासस्वीकारस्य नैष्कल्यात् । इतरपदार्थप्रकाशनात्मिकाया मनोवृत्तेः
 क्रयानतिरिक्ततया तदतिरिक्तस्य ज्ञानशक्तिस्वरूपस्य कस्यचिदिदानीं यावद्सिद्धेश्च तत्रोच्यते ।
 यं हि प्रतिप्रसवप्रधाना जगन्निर्वाहिका क्रिया रजःशब्देनाख्यायते सा च संचरप्रतिसंचरस्वा-
 भाव्याद् द्विविधा । संचरः प्रवृत्तिलक्षणा प्रवृत्तिः, प्रतिसंचरस्तु निवृत्तिलक्षणा प्रवृत्तिः । तत्र
 प्रवृत्तिलक्षणा प्रवृत्तिर्द्वेषा-इतरया समबलया प्रवृत्त्या बाधिता चाबाधिता च । बाधिता हि
 स्तम्भलक्षणा सत्या अपि प्रवृत्तोरारणात्तमःशब्देनाख्यायते-यथोभयतः समबलाकृष्टायां रश्मौ
 सत्यावपि प्रवृत्ती नोपलक्ष्यते । अबाधिता तु रजःशब्देनैव । अनयोरुभयोरप्यवस्थयोर्ज्ञान-

शक्तिस्वरूपं नावभासते विरोधात् । विशुद्धं सत्त्वं हि क्रियाविजातीयस्य ज्ञानस्य सत्यस्य सत्पदप्रसिद्धस्य स्वं रूपम्, तद्विरुद्धः क्षोभस्तूपन्नविनष्टप्रकारायाः क्रियाया अस्तपदप्रसिद्धायाः स्वं रूपम् । अंशतोऽपि क्षोभेऽनुवर्तमाने विशुद्धं सत्त्वं नास्ति । अथऽपि यदि निवृत्तिलक्षणं प्रवृत्तिर्भवति तत्र मलिनं सत्त्वमवभासते । यथोक्तप्रकाशमलिनप्रकाशयोः शीघ्रातिशीघ्रतेजोगतौ शनैश्चरवाय्वादिगतौ च तारतम्यम्, तथेहापि द्रष्टव्यम् । तदित्थं ज्ञानशक्तेः पुरुषपदप्रसिद्धा-
याम्नि विधा स्वभावापरपर्याया प्रकृतिः सिद्धा । सत्त्वलक्षणा च क्षोभलक्षणा च तमोलक्षणा चेति, त्रिविधापि क्षोभलक्षणात्वाविशेषादेकाविधैव वा ।

ऊर्ध्वं सत्त्वविशालस्तमोविशालस्तु मूलतः सर्गः ।

मध्ये रजोविशालो ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तः ॥ १ ॥ (सां-का-)

अथ रजोविशालेऽपि तस्या ज्ञानशक्तेस्तमोलक्षणाप्रकृतिप्राधान्ये धातवस्तथा क्षोभलक्षणा-
प्रकृतिप्राधान्ये मूलानि, अथ सत्त्वलक्षणाप्रकृतिप्राधान्ये जीवा इति भूतत्रैविध्यम् । तत्रापि रज-
स्तमसोः प्रवृत्तिलक्षणस्वविशेषाज्ज्ञानावरणरूपत्वाच्च तमस्त्वमतस्तत्प्रधाना ज्ञानशक्तिर्जडरूपेण मलिन-
मत्त्वप्रधाना तु सा चेतनरूपेण प्रतिपद्यत इति सुष्टुक्तं सत्त्वप्रधानायां क्रियायां ज्ञानशक्तिस्वरूपं
प्रतिभासते ततश्चेतनो भवतीति । एवमेव यत्र तमः प्रधानायां क्रियायां ज्ञानशक्तिस्वरूपं तिरो-
हितमिवैवानुभूयते, तत्र जडत्वव्यवहारः । ज्ञानशक्तिस्वरूपं ज्ञानेन्द्रियसत्त्वे प्रतिभासते तदभावे तु
तिरोहितं भवति— अत एवाहुराचार्याः— सेन्द्रियं चेतनं द्रव्यं निरिन्द्रियसंचेतनम्—इति । तस्माज्ज-
डेषु ज्ञानशक्तेरनुद्भूतत्वेऽपि न त्वेव ज्ञानशक्तिर्नास्तीति मन्तव्यम्, तत्रैव तदन्तर्गतसोमस्य मनो-
वृत्तरूपया क्रियाया विपरिणतावस्थत्वे ज्ञानशक्तेः पुनरुद्भूतत्वदर्शनात् । एतदभिप्रायेणैव “शृणोत
प्राचाराः” “शृणुवन्त्वापः” “स्वधिते मैत्रं हिंसीः” इत्येवमादिभिश्चेतनोपयुक्तावर्च्यैर्निराशङ्क
जडेषु व्यवहरन्तो दृश्यन्ते महर्षयः । यथा हि—

रे पाद ! न ब्रजसि किं भगवत्प्रदेशं

रे हस्त ! न स्पृशसि किं भगवत्प्रपन्नम् ।

रे नेत्र ! पश्यसि न किं भगवद्विभूर्तिं

रे चित्त ! न स्मरसि किं भगवद्गुणौघम् ॥ १ ॥

इत्यादिभिर्वाक्यैः पादाद्यवच्छेदेन कार्यकारिणी आत्मशक्तिरुच्य तत्तत्सर्वशक्तिमानयं देहात्मैवानुरोधेत न पादादयस्तेषां जडत्वस्य प्रसिद्धत्वात्, एवमेव शृणोत प्रावाणः—स्वधिते मैनं हिंसीरित्यादिभिर्वाक्यैर्ग्राह्याद्यवच्छेदेन कार्यकारिणीश्चिच्छक्तीरुच्य तत्तत्सर्वशक्तिमानयं विश्वात्मैवानुरोधेत इति सुव्यक्तम् । तस्माद् यथेदानीं संप्रतिपन्नेऽपि प्रतिदेहमात्मैक्ये रे पाद रे हस्तेत्यादयो भेदव्यवहारा व्यबहर्तुं प्रवृत्तिवैचित्र्यादुपपद्यन्ते, एवमेवैते शृणोत प्रावाण इत्यादयो व्यवहारा अपीति नैतावता नानेश्वरवादः प्राचामार्याणां व्यवहारलभ्यः ।

यत्तु पूर्वकाले ऋषीणां ज्ञानदौर्बल्यादग्निवायुसूर्यपर्जन्येन्द्रादिजडप्रकृत्युपासना प्रवृत्ता, पश्चाद्भाषयतां क्रमेण ज्ञानवृद्धावैकात्म्यवृद्धिः संजाता इत्युपनिषद्भागः पश्चान्निमित्त इत्याहुस्तदिदं संपूर्णवेदधर्मदर्शिनानाद्योपान्त्यवेदचिन्तानिष्पत्तानामार्यबिदुषां न विचारसहम् । संहिताभागेऽपि—

‘पुरुष एवेदं सर्वं यद्भूतं यच्च भाव्यम्’ ‘तमेकं सन्तं बहुधावदन्ति’

इत्येवेमादिभिरनेकात्मत्वेन प्रतिपन्नानामेषामर्थानामैकात्म्यप्रतिपादनात् । उपनिषद्भागेऽपि तेजोऽबन्नादिप्रकृतिरूपदार्थानामनेकात्मतया देवत्वेनाख्यानात् । तस्मान्नेयमग्निवाय्वादिजडोपसना ज्ञानदौर्बल्यात्, अपि तु ज्ञानप्राप्त्यात् सर्वत्रैव चिच्छक्तिसमन्वयमीक्षमाणानां चिद्घनोपासनैव पूर्वमेकदेशे वच्छेदेन पश्चाद्विशिष्टावच्छेदेन प्रवृत्तेति पश्यामः । सर्वेषामेव मन्त्रभागानां चैकस्मिन्ने वार्थे धर्मरूपे सामान्यविशेषाभ्यां व्याचिख्यासिते तात्पर्यावसायात् ।

अथ चेतनेऽपीयं क्रियाशक्तिर्द्वेषा—ज्ञानस्वरूपनेदिष्टसंबन्धा ज्ञानेन्द्रियप्रवर्तिनी, तद्व्यापारफलं ज्ञानम् । ज्ञानस्वरूपद्विष्टसंबन्धा च कर्मेन्द्रियप्रवर्तिनी, तद्व्यापारफलं क्रिया । श्रोत्रत्वक्वक्त्राङ्गिन्द्रियाणि ज्ञानेन्द्रियाणि वाक्पाणिपादोपस्थपायवः कर्मेन्द्रियाणि । एतेषामुभयपामधिष्टानुदेवतापि द्वेषा-मनः प्राणश्च । प्राणसहकृतमनोऽधिष्ठितानि ज्ञानेन्द्रियाणि प्राणाश्च । मनःसहकृतप्राणाधिष्ठितानि कर्मेन्द्रियाणि प्राणाश्च । अत एव मनसा सहैकादशेन्द्रियाणि, प्राणेन सहैकादश प्राणाः । अथ मनस्यपि क्रियाशक्तिर्द्वेषा, ज्ञानप्रधाना मतिः, मतिबुद्धिरित्येकार्थी । क्रियाप्रधाना कृतिः, कृतिर्यत्नइत्येकार्थी । मतिरपि द्वेषा-ज्ञानसंबन्धाद्द्वैराग्यम्—क्रियासंबन्धाद्ध्यवसायः । द्वैराग्यमपि द्वेषा-यतमानसंज्ञा वशीकारसंज्ञा चेत्येवं ज्ञानक्रियाविजृम्भणमध्यवसायेम् ।

अथ क्रियाविशिष्टं ज्ञानं ब्रह्म, ज्ञानविशिष्टा क्रिया कर्म । “ब्रह्मैवेदं सर्वम्” “कर्म वेदं सर्वम्” इत्याहुः ।

धर्मण्यकर्म यः पश्येदकर्मणि च कर्म यः ।

स बुद्धिमान् मनुष्येषु स युक्तः कृत्स्नकर्मकृत् ॥ इति ।

अग्निब्रह्म, सोमो धर्मः, अग्नीषोमात्मकं जगदित्याहुः ।

अथेयमुद्भूता ज्ञानशक्तिस्त्रिध्वधिप्रानेषु विज्ञानं विद्योतयति-विषयजाते, संस्कारजाते, शब्दजाते च । स्वतो वा स्वव्याप्यतो वा-इन्द्रियसन्निकृष्टे कस्मिंश्चिद्विषये विज्ञानं विद्योतते नदेकमधिप्रानम् । १ । तस्य तस्य विषयस्यानुभवेन कश्चिदात्मनि संस्कार आधीयते, तत एव तदनुभवितुस्तत्तद्विषयासन्निधानदशायामपि तत्तद्विज्ञानं विद्योतते तद्द्वितीयमधिप्रानम् । २ । अथ विषयासन्निधानेऽपि तदीयसंस्काराभावेऽपि शब्दे श्रुते काचित् प्रतिपत्तिरूपयते तत् तृतीयमधिप्रानम् । ३ । न चैतदधिप्रानत्रयातिरेकेण किञ्चिद् विज्ञानं कुत्रापि दृश्यते । यत्तु वदन्ति-हस्तसाक्षात्कारात्तत्सम्बन्धिनि मनुष्ये प्रतिपत्तिः, धूमसाक्षात्कारात् तत्सम्बन्धिनि वह्नौ प्रतिपत्तिः एवं कार्यकारणसाक्षात्कारादतीतानागतयोः कारणकार्ययोरप्युत्पद्यते प्रतिपत्तिः । न चैषा तावदिन्द्रियसन्निकृष्टविषया संस्कारविषया वा शाब्दी वेति चतुर्थमधिप्रानमभ्युपेयम् । यदि चेन्द्रियसन्निकृष्टसन्निकृष्टाद्व्याप्तिसंस्काराद्वा जायमानत्वात्परम्परया तयोरेवान्तर्भाव इष्यते तर्हि अलं तृतीयाधिप्रानस्वीकारेणापि । इन्द्रियसन्निकृष्टशब्दसन्निकृष्टाद्वृत्तिसंस्काराच्च शाब्दप्रतिपत्तेरुद्भवात्तदविशेषात् इति । अत्रोच्यते । तदिन्द्रियसन्निकृष्टसन्निकृष्टवति तदिन्द्रिययोग्यतासमर्पकसम्बन्धसत्त्वे तज्ज्ञानस्य वैषयिकत्वमिष्यते । अर्थस्तु शब्दस्य न श्रुतियोग्यः । अत एव नास्ति तयोः सम्बन्ध इत्याह भगवान् कणादः—“ शब्दार्थावसम्बन्धौ । सामयिकः शब्दादर्थप्रत्ययः” इति ॥

तथा च भिन्नदेशकालस्थादिन्द्रियसन्निकृष्टाच्छब्दाद् भिन्नदेशकालस्थे विषये तदिन्द्रियायोग्ये या प्रतिपत्तिः सातिरिच्यते वैषयिकसांस्कारिकप्रतिपत्तिभ्यामिति द्रष्टव्यम् । तस्मान् त्रिस्थानमेव विज्ञानम् । अतश्चाधिप्रानभेदादस्य विज्ञानस्य त्रीणि नामानि—ब्रह्म, विद्या, वेद इति । विषयाधिप्रानसापेक्षत्वेब्रह्मशब्दः १ संस्काराधिप्रानसापेक्षत्वे विद्याशब्दः २ शब्दाधिप्रानसापेक्षत्वे च तत्रैव वेदशब्दः ३ तदित्थं ब्रह्म विद्या वेद इति त्रयः शब्दास्तत्तदुपाधिभेदापेक्षया विभिन्नार्था अपि विज्ञानस्वरूपमात्रसापेक्षत्वे एकार्था भवन्ति । अत एव ब्राह्मणग्रन्थेषु तत्र तत्रैकार्थाभिप्रायेणैव ब्रह्मविद्यावेदशब्दाः श्रूयन्ते । तत्र सर्वमेवेदं विषयजातं विज्ञानात्मकत्वाद् ब्रह्मसंज्ञं त्रेधा विभज्य

व्याख्यातं द्रष्टव्यम् । जाग्रदवस्थापन्नस्थूलशरीराभिमानिनो विश्वस्य विराजो वा स्थूलरूपेण, स्वप्नावस्थापन्नसूक्ष्मशरीराभिमानिनस्तैजसस्य हिरण्यगर्भस्य वा सूक्ष्मरूपेण, सुषुप्त्यवस्थापन्नकारणशरीराभिमानिनः प्राज्ञस्य सर्वज्ञस्य वा कारणरूपेण च । न चैतत्स्थूलसूक्ष्मकारणान्तिकेण किञ्चिद्विषयजातं पश्यामः । यथा घटः स्थूलः, पृथिवी सूक्ष्मा, अग्निः सोमो वा कारणम् । जलं स्थूलम्, आपः सूक्ष्मा, सोमवरुणौ कारणमित्येवमादि । तस्माद् ब्रह्म व्याकुर्वाणोऽतानि सर्वाणि विषयजातान्येव याथातथ्येन व्याकृतानि भवन्ति । १ । एवं विद्यापि त्रेधा परिच्छिद्य व्याख्यायते—आधिदैविकरूपेण, आधिभौतिकरूपेण, आध्यात्मिकरूपेण च । यानि चैतानि विषयजातानिदृश्यन्ते, तानि सर्वाणि भूतानि । भूतानि उत्पन्नानीत्यनर्थान्तरम् । तथा च यानि बहूनां मूलद्रव्याणामन्योन्यसम्भवायेन किञ्चिद्वैकल्यं स्वरूपं दधते तानि भूतानि । तत्र यान्येषां भूतानां मूलद्रव्याणि तान्येव देवशब्दवाच्यानि, देवानामेव मिथुनधर्मेण युद्धधर्मेण च सर्वमेवेदं जगद्विजृम्भमाणं दृश्यते । एकैकस्मिन् भौतिकवस्तुनि सन्त्येव बहवो देवाः परस्परविलक्षणशक्तिमन्त इति हि विलक्षणबुद्धिमन्तो महर्षयः प्रतिजानते श्रुतिषु । स एष जातो जायते सर्वाभ्य एव देवताभ्य इत्यादिषु ॥ (ऐतोरेय) ॥ तेषां देवानां यावता याथातथ्येन शक्तयो न विज्ञायेरन्—न खलु तावता भौतिकवस्तूनां सम्यग् विज्ञानं संभवतीति कृत्वा आदावाधिदैविकविज्ञाने प्रवर्तन्ते स्म चिराय महानुभावा महर्षयः । तत्राग्नीन्द्रादित्यप्रमुखास्त्रयस्त्रिशतसोमपा देवाः, नवनवतिप्रकारा अमुराः, अष्टप्रकाराः पितरः, सप्तर्षयः, सप्तविंशतिप्रकारा गन्धर्वा मैथुनधर्मेण युद्धधर्मेण च भूरिभूरि प्रवर्तमाना आख्याताः । तत्र सर्वत्रैव त्रिज्ञानशक्ति सामान्येन पश्यतां महर्षीणामविशेषात् सर्वत्र त्रिविधावाग्व्यवहारा भवन्ति परोक्षाः प्रत्यक्षा आध्यात्मिकाश्चेति प्रदर्शितां भगवता यास्केन निरुक्ते दैवतकाण्डे । वक्तं तु पूर्वम् सर्वं खल्विदं ब्रह्म वेत्त । तन्नतुष्यात् प्रतिपद्यते परं ब्रह्म प्रत्यग् ब्रह्म, अन्वग् ब्रह्म, पराग् ब्रह्म इति । तत्र ब्रह्मणः स्वरूपेण सतो निगुणस्य परब्रह्मसंज्ञा, अथ तदतिरिक्तस्य शुद्धसत्त्वावच्छिन्नस्याहंपदप्रतिपाद्यस्य ब्रह्मत्वं तस्योत्तमपुरुषयो गित्वात्तदनुरोधेनाध्यात्मिकव्यवहारः । मलिनसत्त्वावच्छिन्नस्य त्वांपदप्रतिपाद्यस्य प्रत्यग्ब्रह्मत्वपराग् ब्रह्म ब्रह्मत्वाभ्यां व्यवहृतस्यान्वग्ब्रह्मत्वं तस्य मध्यसपुरुषयोगित्वात्तदनुरोधेने प्रत्यक्व्यवहारः । रजस्तमोवच्छिन्नस्य तु तत्त्वपदप्रतिपाद्यस्य पराग्ब्रह्मत्वं तस्य प्रथमपुरुषयोगित्वात्तदनुरोधेन परोक्त्व्यवहारः । इत्थं जडचेतनसाधारण्येन त्रिविधो वाग्व्यवहारो महर्षिणाम् । तस्मात्तादृशव्यवहारदर्शनमात्रेणैव ते प्राचीना महर्षयो जडोपासका आस-

न्नित्यर्थो नाध्यवसातुं शक्यते । तस्मादाधिदैविकाधिभौतिकाध्यात्मिकपर्यन्तयावद्विज्ञानकक्षापरिपक्व-
प्रज्ञैर्महर्षिभिर्विज्ञानसौकर्याय परिच्छिद्य व्याचिख्यासया पूर्वमाधिदैविकविज्ञानमुपन्यस्तमिति सिद्धम् ।

एवमाधिदैविकविज्ञाने परिपक्वमतीनां विद्याधिनामनुग्रहाय आत्माकाशावग्निजलभूमीनां
तेजोऽवगानां वा भौतिकद्रव्याणां विवेकः प्रवर्तितः । किन्तु भौतिकतत्त्वानां मौलिकतत्त्वानतिरेकं
पश्यद्भिर्महर्षिभिस्तेष्वपि रथाश्वशस्त्रशकुनिवृत्तादिषु भूलोकस्थेषु भूतेषु देवराब्देन व्यवहाराः
प्रवर्तिताः। एषां सर्वेषां पार्थिवानामग्निप्रधानत्वाद् अग्नेश्च भूस्थानदेवत्वात् । एवं तत्तदन्तर्गतदेवा-
धिकारतारतम्येनैषां सौम्याग्नेयवारूणत्वादिभिरपीष्यन्ते व्यवहाराः । तत्रैतेषां भौतिकानामनन्त-
त्वात् प्रतिभूतं च शक्तिरचनादिवैलक्षण्यदेकैकभौतिकाधिकारेणानन्ता विद्याः सम्भवन्ति । तासु
काश्चनाथर्ववेदादिषु संक्षिप्य प्रदर्शिता इति दिग्दर्शनविधया आधिभौतिकविज्ञानमुपन्यस्तम् ॥ २ ॥
इत्यञ्च मौलिकतत्त्वतो भौतिकतत्त्वतश्च व्याकृताः सर्वे भावाः—तत्रैतेषां परस्परतो भेदः संसिद्धः
किन्तु अयमेषां भेदो व्यवहारोपयोगी न तु वास्तविक इत्येवं पारमार्थिकतत्त्वमुपदर्शयितुं पश्चात्
प्रवृत्ता भगवन्तो महर्षयः । ते हि पश्यन्ति यथा वनस्यात्मा वृक्षाः, वृक्षस्यात्मा तत्समवेता रसा-
दयो भावाः, रसादीनाञ्च सोमाद्यात्मकत्वम्, सोमादिदेवानाञ्च ब्रह्मात्मकत्वमिति । यत्सत्त्वे अस्तत्ता
स तस्यात्मा । अस्तिकाचिदलौकिकी शक्तिः यदधीनाः सर्वे रसाद्यो भावाः सोमाद्यो देवा वा
एकत्र समवेता वृक्षस्यात्मतां गच्छन्ति सैव खलु ब्रह्म शब्देनाख्यायते । एवं सर्वत्रैवान्ततो ब्रह्मा-
त्मकत्वमिति कृतानैतेषां पारमार्थिको भेदः । तच्च ब्रह्म विज्ञानशक्तिरूपमित्युक्तम् । तस्मात् सर्व-
मेवेदं चराचरात्मकं जगद्विज्ञानात्मकम् । तस्मात् सर्वेषामेषां भावानामैकात्म्यमित्येतदाध्यात्मिकं
विज्ञानम् । तद्विद्यमगधिदैविकाधिभौतिकाध्यात्मिकभेदेन त्रिविधा विद्या भवतीत्युपदर्शितम् ॥ २ ॥
अथ वेदोऽपि त्रेधा विभज्य व्याख्यातः—ऋग् यजुः साम इत । शतस्यिष्टानं विज्ञानं वेद
इत्युक्तम् । शब्दश्च पद्यगद्यगानभेदात् त्रेधा विभक्तः । अत एव वेदस्यापि त्रैविध्यम्—पद्यात्मिका
ऋक्, गद्यात्मकं यजुः, गानात्मकं साम । इदमप्यत्र बोध्यम् । यच्च यावच्चेह लौकै भूस्थान-
नमानेयं सा सर्वा ऋक् । वेदे महर्षिभिः पद्यमयप्रबन्धेन तत्प्रतिपादनसंकेतात् । तथा यच्च
यावच्चेह लोके भुवःस्थानं वायव्यं तत् सर्वं यजुः । गद्यमयप्रबन्धेन तत्प्रतिपादनसंकेतात् ।
अथ यच्च यावच्चेह लोके स्वःस्थानमादित्यं तत्सर्वं साम । गानमयप्रबन्धेन तत्प्रतिपादन-
संकेतात् तत्रैतेषां पद्यानां संग्रह एव ऋग्वेदशब्देनाख्यायते, तत्र भूस्थानसम्बन्धेनाध्यादिदेवतो

मन्त्रा ह्यौत्रकर्मोपयुक्ता आख्याताः । तथैतेषां गद्यानां संग्रहो यजुर्वेद इत्याख्यायते । तत्रान्तरिक्ष-
स्थानसम्बन्धेन वाय्वादिदेवता मन्त्रा आध्वर्यवकर्मोपयुक्ता आख्याताः । अत्रान्तरिक्षस्थानेषु सर्वे-
ष्वेवेन्द्रादिदेवेषु वायुशब्दसंकेतः । अथान्येषां गानोपयुक्तानां मन्त्राणां संग्रहः सामवेद इत्याख्यायते,
तत्र स्वःसम्बन्धेनादित्यादिदेवता मन्त्रा औद्गात्रकर्मोपयुक्ता आख्याताः । एतदभिप्रायेणैव एते-
रयादिश्रुतिग्रन्थेषु मन्वादिस्मृतिग्रन्थेषु च अग्नेऋग्वेदस्य, वायोर्यजुर्वेदस्य, आदित्यात्सामवेदस्योत्पत्ति-
राम्नायते । तदित्यमग्नीन्द्रादित्यसम्बन्धितया सर्व एव जगद्भावा ऋग्यजुः सामशब्दाभिधेया
भवन्ति । ऋग्यजुः सामानि च वेद इत्युच्यते । तस्माद् वेदशब्देनापि सर्वमिदमाख्यातं भवति ।
न चेह सोऽवशिष्यते यो वेदस्य विषयो न स्यात् । तथा चाग्नीन्द्रादित्यमापेक्षाणामर्थानामृग्यजुः साम-
शब्दैराख्यानाद् ऋग्यजुः साम्नां च वेदशब्देनाख्यानाद् वेदस्य च शब्दाधिष्ठानविज्ञानरूपत्वादमुष्पिन
वेदे कर्तृसम्बन्धेन त्रेधा प्रतिपत्तिर्भवति । विज्ञानमात्राभिप्रायेण वेदस्याकर्तृकत्वम्—ऋग्यजुःसामा-
त्मकविषयजाताभिप्रायेण वेदस्येश्वरकर्तृकत्वम्—ऋग्यजुःसामात्मकशब्दप्रबन्धाभिप्रायेण वेदस्य महर्षि-
कर्तृकत्वमिति । इत्थं ब्रह्मविद्यावेदानामौपाधिकभेदं पुरस्कृत्य तत्तत्स्वरूपाणि संज्ञेपान्निदशितानि
किन्तु विज्ञानमात्राभिप्रायेण ब्रह्मविद्यावेदानामैकार्थ्यमित्युक्तम् । तथा च ये भेदा ब्रह्मणि दर्शितास्ते
विद्यायां वेदेऽपि, ये वा विशायां वेदे वा तेऽपि तदन्यत्रोभयत्र व्यवहर्तुं युज्यन्त इत्यतः
सर्वमिदं साङ्कर्येण संहिताब्राह्मणयोरुपनिबद्धम् । अत एव च—

अग्निवायुरविभ्यस्तु त्रयं ब्रह्म मनातनम् ।

दुदोह यज्ञमिद्व्यर्थमृग्यजुःसामलक्षणम् ॥ १ ॥

इत्येवं मनुना ऋग्यजुःसामभेदैस्त्रिलक्षणं ब्रह्म निर्विष्टम् । अथ पुनः शारीरिकमानसिका-
त्मिकबलसाधनोपायप्रकारप्रदर्शनपरेण कर्मकाण्डोपासनाकाण्डज्ञानकाण्डात्मकेन प्रकरणत्रयेण
परिच्छिद्य ब्राह्मणानि प्रोक्तानि । तत्र कर्मकाण्डे शरीरप्रयत्नाभिनिर्वर्त्यानि सर्वविधलौकिकफलसाध-
नानि यज्ञकर्माणि दर्शितानि, तान्येव पुनः श्रौत—स्मार्त्त—सामयाचारिक—भेदत्रयात्मककल्पैः
समुपवृंहितानि । अथोपासनाकाण्डे मानसप्रयत्नाभिनिर्वर्त्यानि सर्वविधालौकिकफलसाधनानि
दर्शितानि । ज्ञानकाण्डे पुनरध्यात्मविद्या प्रदर्शिता । तादित्यं प्रकरणीः परिच्छिद्य परिच्छिद्य
वेदान्तानाद् ऋग्वेदसंहिताया मण्डलविशेषेऽध्यात्मविद्यापदार्थानामनुल्लेखेऽपि तावता तेषां महर्षी-

षामध्यात्मविद्याज्ञानमेव तदानां नासीदिति न शक्यते वक्तुम् । आधिदैविकपदार्थोल्लेखनयोग्ये प्रकरणेऽध्यात्मपदार्थोल्लेखस्यायोग्यत्वात्तदनुल्लेखेऽपि तादृशार्थप्रकल्पनस्यासंभवात् । तदित्थं ज्ञानशक्तिसम्बन्धेन वेदस्वरूपमुपन्यस्तम् ।

अथ क्रियाशक्तिसम्बन्धेन धर्मस्वरूपं दर्शयितव्यम् । इयं हि क्रियाशक्तिर्द्वैधा-सांसिद्धिकी नैमित्तिकी च । सा नूनं सांसिद्धिकी-या मस्या आश्रयः कदापि न व्यभिचरति । यत्राप्यमौ कुर्वद्रूपा स्पष्टं नानुभूयते, तत्रावश्यं मत्पि सा बलवन्नैमित्तिकक्रियाविशेषणप्रतिबाधाद् नुद्गता भवतीति बोद्धव्यम् । यथा कोलनद्गरश्मेरतिबलैरप्यार्कणेषु तद्गलफलभूता क्रिया मत्पि नानुभूयते । द्वैधा हि परमाणवः संभवन्ति-गतिस्वभावाः स्थितिस्वभावाश्च । तत्र तैत्र्यपरमाणवो गतिस्वभावास्तेषु निमित्तमापेक्ष्य स्थितिर्भवति, स्थितिहेत्वपगमे भवत एव गतिः एवर्त्तते सा सांसिद्धिकी । एवं पार्थिवपरमाणवः स्थितिस्वभावास्तेषु निमित्तमापेक्ष्य गतिर्भवति गतिहेत्वपगमे भवत एव स्थितिः एवर्त्तते सा सांसिद्धिकी । यत्तु सर्वे गतिस्वभावा एव सर्वे वा स्थितिस्वभावा एव । यदि स्थिताः सन्ति न ते निमित्तमनपेक्ष्य गच्छन्ति यदि गच्छन्ति न पुनस्ते निमित्तमनपेक्ष्य तिष्ठन्ति । तदयं जडमात्रसाधारणो नियम इति केचिद्ब्रूयुः—तच्चिन्त्यम्—सर्वत्र गतिस्थित्योरुभयोरेव नैमित्तिकत्वस्य सांसिद्धिकत्वस्य वा विचारामहत्वात् । सृष्ट्यादौ परमाणुषु गतिस्थित्योरुभयोरेव स्थापयितुमशक्यत्वात् । तस्मात् सृष्टिप्रलयव्यवस्थां मन्यमानानामार्याणां मते केषाञ्चिद् गतिः सांसिद्धिकी, स्थितिस्तु नैमित्तिकी, अन्येषां पुनः स्थितिः सांसिद्धिकी, गतिस्तु नैमित्तिकी, इत्येवमन्यत्रापि । यथा नक्तमिव सन्नपि चन्द्रिकाप्रकाशो दिवाभिभवानानुभूयते बलवत्सौरप्रकाशेन प्रतिबाधान्, एवमेव सांसिद्धिकी क्रिया क्वचित् मत्पि नानुभूयते । तथा जपाकुसुमसन्निधानात्फटिकादावसन्नपि लालिमा प्रतीयते रक्तकाचान्तरिते वा सौरप्रकाशे रक्तता प्रतीयते । एवमेव नैमित्तिकी क्रिया क्वचिदसत्यपि बलवत् क्रियाश्रयमन्निकर्षात् तत्र संक्रान्ता प्रतीयते । तदित्थं सांसिद्धिकी पञ्चधा—उद्भूता, दोषमार्जनात्मक संस्कारोद्भाविता, विषयान्तरे दृष्टा, प्रतिबन्धकतिशयरूपदोषसंयोगादन्तर्हिता, विरुद्धतुल्यबलसंयोगात्तिरोभूता चेति । एवं नैमित्तिकी त्रेधा—स्वरूपकरणात्मक संस्कारजाता, आतिशयाघानात्मकसंस्कारजाता, क्रियावत्संसर्गापतिता चेति । तत्रेयं सांसिद्धिकी क्रिया चिरावस्थानलक्षणतया गुणशब्देनाख्यायते, नैमित्तिकी तु क्रिया बलशब्देन क्रियाशब्देनैव वा व्यवह्रियते । तथा हि मूर्त्येग्नौ वा प्रकाशकत्वमुद्भूता प्रथमा क्रिया । ११

उष्णजलस्योष्णतापगमे प्रतिपन्नं शैत्यं संस्कारजा द्वितीयोद्भाविता क्रिया । चन्द्रमणिसन्निहिता-
 न्नादुष्णत्वाप्रतीतावपि चन्द्रमणिविगमे या पुनरुष्णताऽनुभूयते साप्युद्भाविता नाम द्वितीया
 क्रिया । २ । संनिधीयमानस्य विषयस्य दहनेनाग्नौ दाहकत्वं प्रतिपद्यते सैषा संक्रान्ता नाम
 तृतीया क्रिया । ३ । उष्णजले वर्त्तमानं शैत्यं तथा चन्द्रमणिसन्निहितेऽनौ वर्त्तमानमुष्णा-
 वमन्तर्हिनाख्या चतुर्थी क्रिया । ४ । परिमिताग्निपरमाणुसंयोगादनुष्णोऽपि जले शैत्यमप्रतीयमानं
 तिरोभूताख्या पञ्चमी क्रिया । इयञ्च नैमित्तिकपक्षेऽपि तुल्या-तथा हि-समबलमनुष्याभ्यामुभयतः
 समाकृष्टायां रश्मौ वर्त्तमानस्यप्रतीता गतिः पञ्चमी क्रिया भवति । ५ । अथ राज्ञां राजमन्त्रि-
 गामितरेषञ्च कर्माधिकारिणां तादृशाधिकारसिद्धिरेव स्वरूपकरणसंस्कारः । अतश्चायमधिकारः
 षष्ठी क्रिया आधिकारिकी नाम । एवमेव ब्राह्मणक्षत्रियादीनां ब्राह्मणत्वक्षत्रियत्वादयोऽपि स्वरूप-
 संस्कारजत्वात् षष्ठी क्रिया । ६ । तथा लोष्टादिपार्थिवपदार्थानामुत्पत्तनतिर्यग्गमनप्रयोजकमाधीय-
 मानबलं सप्तमी क्रिया आतिशयिकी नाम । ७ । अथेयमष्टमी क्रियावत्संसारपतिता द्वेषा-
 आश्रितमूला, आश्रयमूला चेति । तत्र जलीयपरमाणुसंपर्काच्छैत्यम्-आग्नेयपरमाणुसंयोगादुष्णत्वञ्चवायौ
 प्रतीयमानमाश्रितमूला क्रिया । तथा रथनौकादियानस्थशरीरे पिञ्जरस्थितपत्तिशरीरे च गतिप्रयोजकमा-
 धीयमानं बलमाश्रयमूला क्रिया भवति । रथादिक्रियाया रथादिसंसारानुरोधेन रथादिस्थे संक्रम-
 णान् । ८ । तदित्यमष्टमा क्रिया व्याख्याता । उद्भूता, उद्भाविता, संक्रान्ता, अन्तर्हिता, तिरो-
 भूता, आधिकारिकी, आतिशयिकी, सांसर्गिकी चेति । तासु च सांसिद्धिक्याः सर्वविधाया एव
 धर्मशब्देन व्यवहारः-तेन तेन धर्मिणा नित्यं ध्रियमाणत्वान् तत्तद्वस्तुस्वरूपधारणकारणत्वाच्च ।
 अथ नैमित्तिकीष्वपि स्वरूपकरणात्मकसंस्कारसिद्धायाः क्रियाया धर्मशब्देनैव व्यवहारः-तेन तेन
 धर्मिणा नित्यं ध्रियमाणत्वान्-तत्तद्वस्तुस्वरूपधारणकारणत्वाच्च । अथान्यासां नैमित्तिकीनामधर्म-
 त्वम् । तेन धर्मिणा नित्यमधारणान् नदृश्यतिरेकेणापि तद्वस्तुस्वरूपसिद्धेश्च । एवमप्यावेशकाले
 शकालिक्रिद्धर्मत्वमासामप्युपचरन्तीत्यपि द्रष्टव्यम् रथैकगतिकत्वस्य मनुष्यधर्मत्वाभावेऽपि रथारूढ-
 धर्मत्वसंभावात् । तदित्यमुक्तः सामान्यो धर्माधर्मप्रकारः । अत्राधर्मो धर्माभावरूप इत्यपि
 श्लेषः ॥ १ ॥

अथ सांसिद्धिकशक्तिरिरोभावकतिशयवेशस्तु नित्यमधर्मः । तस्य धर्मविरोधित्वात् ।
 अत एव सुखविरोधिपरिणामवतोऽतिशयस्यात्मन्याहितस्यधर्मत्वम्-सुखानुभवस्यात्मसांसिद्धिकशक्तिः

तथा तद्विरोधिक्रियावेशस्य धर्मत्वासंभवात् । स च सुखविरोधिपरिणामवानतिशयस्त्रोधा दृश्यते—
 परव्यापारप्रयोज्यः, स्वव्यापारप्रयोज्यः, अदृष्टव्यापारप्रयोज्यश्च । तत्र परव्यापार प्रयोज्यस्य तु
 सुतरामधर्मत्वम् ॥ १ ॥ यत्र तु सुखभोगमिच्छतापि सुखविरोधिपरिणामवानतिशयः स्वयमात्मन्या-
 धीयते । तत्राज्ञानादिरूपस्यातिशयान्तरस्य पूर्वमाहितस्य प्रयोजकत्वं पश्यामः । तस्मात्तस्यापि कथञ्चित्
 परप्रयोज्यत्वावसायाद्धर्मत्वं संसिद्धम् (२) ॥ अथ यत्र सुखविरोध्यतिशयाधाने न त्वेव कश्चित्
 परव्यापारो न वा स्वव्यापारः प्रयोजकतया दृश्यते तत्र स्माधारणस्य प्रहादिदैवसंयोगस्य जन्मा-
 न्तराहितातिशयस्य वा प्रयोजकत्वेन स्वीकर्तव्यत्वादवश्यं तत्रापि तस्य संस्कारस्याधर्मत्वं संसि-
 द्धम् । यत्र तु परव्यापारप्रयोज्यस्य स्वव्यापारप्रयोज्यस्यादृष्टव्यापारप्रयोज्यस्य वातिशयस्य सुखविरो-
 धित्वं न प्रतिपद्यते । तत्रैतेषां दुःखाभावरूपसुखजनकत्वान्, सुखजनकातिशयानां च दोषमार्ज-
 नात्मकसंस्काररूपतया सिद्धमेव धर्मत्वमिति दृष्टव्यम् । सोऽयमपरो धर्माधर्मप्रकारः सप्तमं क्रमा-
 मूलको व्याख्यातः । अत्राधर्मो धर्मविरोधिरूप इत्यपि ध्येयम् ॥ २ ॥

अथ या क्रियावत्सर्गापातिताख्या द्विविधा क्रिया व्याख्याता— तदनुबन्धेनैवावर्थाणां निकृ-
 ष्टवृत्तिभिर्दुराचारिभिर्ल्लेच्छैः सह सहवासादिसंसर्गप्रतिषेधो, धीभत्सदेशनिवासप्रतिषेधः, कुत्सित-
 मांसादिभक्षणप्रतिषेधः—इत्येवमादिकाः कतिपये आहारविहारव्यवस्थाप्रकाराः प्रवर्तन्ते । यथाहि
 वायुसंक्रान्तजलामिनपरमाणुजातातिरेकेण वायौ शीतत्वमुष्णत्वं वा प्रतीयते, एवमेवानिष्टसंसर्गव-
 शादनिष्टधर्मा यथा न संक्रमेन् तथा चरितव्यम् । विद्यया तु तद्विष्टनिष्टत्वे सम्यक् परीक्ष्य
 तत्रतत्राहारविहाराद्यर्थे प्रवर्तत निवर्तत वा न तु देशकाले पात्राद्यनुरोधमकृत्वा यत्र तत्र सहसा
 प्रवर्तत तैवेत्याख्यामभिप्रायः । यदि देशः कालः पात्रं वा स्वस्वाधिकाराख्यवष्टक्रियानुकूलानि
 प्रतीयेरन्, अवश्यं तत्तर्हि तस्मिन्नाहारविहाराद्यर्थे प्रवृत्तिः साध्या । तदेतत्पुण्यं कर्म । तादृश-
 अकर्मकुर्वाणा अभ्युदयेन युज्यन्ते । यदि तु तादृशवष्टक्रियाप्रतिकूलानि देशकालपात्राणि संभाव्यापि
 स्वस्वाधिकारिवरुद्धे आहारविहाराद्यर्थे प्रवर्तेरन्—तत्तर्हि नूनं कृद्भूय युज्येरन् । न शस्त्रेवृत्तिनां
 कर्माणि शास्त्रवृत्तिभिः, शास्त्रवृत्तिनां वा शस्त्रवृत्तिभिः कर्तुं युज्यन्ते, रुग्णेन स्वस्थभोज्यानि
 स्वस्थेन वा रुग्णभोज्यान्यभ्यर्वाह्यन्ते, पैत्तिक श्लैष्मिकाणां वान्योन्यविरुद्धोपचारानुसेवनमव-
 कल्पते, कुक्षीनेन नीचकर्म, नीचेन वा कुलीनकर्म क्रियमाणमवकल्पते । न शीतकालिक-
 वस्त्रावरणमुष्णकाले उष्णकालिकं वा शीतकाले अतिनुमिष्यते । नापि वा शीतप्रधानदेशोपयुक्ता

वेशभूषाहारविहारा उष्णदेशे उष्णप्रधानदेशोपयुक्ताश्च ते शीतदेशे युज्यन्ते । तस्मात् सर्वत्र सर्वैः स्वस्वदेशकालकुलपात्रानुरोधेन क्रियमाणं कर्म तस्यान्यस्य च हिताय भवति । वैपरीत्येन कुर्वाणा अवश्यं कपूयचरणा भवन्ति कृच्छ्रेण च ते युज्यन्ते । यत् रमणीयवर्णा अपि भूयसा कृच्छ्रेण युक्ता दृश्यन्ते । कपूयचरणश्लाभ्युदयेन, तदेतच्छिन्नादोषात्-इष्टानिष्टपरिचायकविद्यावै-मुह्येन प्रवर्त्तमानानामिदानीन्तनानामविद्याफलभूतं कृच्छ्रं पुणाक्षरन्यायेन तु क्वचिदभ्युदयः प्रवर्त्तत इत्यन्यदेतत् । तस्मात्—

ज्ञात्वा कर्माणि कुर्यात् नाज्ञात्वा किञ्चिदाचरेत् ।

अज्ञानेन प्रवृत्तानां सुखलनं स्यात् पदे पदे ॥ १ ॥

अर्थं धर्मोपदेशश्च वेदशास्त्राविरोधिना ।

यस्तर्केणानुसंधेत् स धर्मं वेद नेतरः ॥ २ ॥

सोयमष्टमक्रियामूलको धर्माधर्मप्रकारः संज्ञेपान्निर्दिशतः ।

अत्राधर्मोऽनिष्टधर्मरूप इत्यपि ध्येयम् ॥ ३ ॥

अथ स्वरूपकरणात्मकसंस्कारानुरोधिनो या क्रिया, तदनुरोधेनापि धर्मस्वरूपं वक्तव्यम् । इत्थं ह्याधिकारिकी क्रिया यद्यपि पात्रभेदादनेकधा भिद्यते । अथापि सामान्यभावेन प्रतिपत्तौ सर्वाधिकारसाधारण्येन त्रेधा विजृम्भमाणा दृश्यते । यज्ञो दानं तपश्चेति । स्वस्मिन्नसतां स्वापेक्षितानामतिशयानां परतः स्वस्मिन्ना दानं तपः । स्वोपयोगाविकानां स्वस्मिन् सतामति-शयानां परस्मै समर्पणं दानम् । तत्र तपस्तावद् देवधारधनं संयमसाधनं शरीरशोषणं व्रत-मित्यादिशब्दैर्व्यवह्रियते-अभ्रद्धा परमः पाप्मा भ्रद्धा हि परमं तपः-इति बौधायनीये । तेषा-ऋतिशयानां देवाद्यनेकरूपैर्विवक्षणात् । दानञ्च स्वस्वत्वनिवृत्तिभावनायां परस्वत्वोत्पादनेद नशब्देन तदनिवृत्तिभावनायां परस्वत्वोत्पादने क्तसर्गशब्देन परस्वत्वानुत्पादनेऽपि स्वस्वत्वनिवृत्तिभावानायां त्यागशब्देनेत्येवमनेकधा व्यवह्रियते । आबज्जीवनञ्चैते दानादाने जडचेतनसाधारण्येन दृश्येते । जडेष्वपि सर्वेषु स्वैतरधर्मग्राहकत्वस्व स्वधर्मव्यासङ्गकत्वस्य चानुशयरूपेण भूयसा दृश्यमानत्वात् । चेतनेषु केषलमैच्छिकदानादानसम्बन्धेन प्रवृत्तिः नवृत्ती विशिष्येते तद्विष्यं कर्मविनिमयेन सर्वमिदं जगदेकैकशः संपन्नं बलवद्भवति । तथा च संपन्नः सर्वो निरपेक्षं जगत्प्राप्तयनाय प्रवर्त्तते

तदिदं जगदाप्यायनं यज्ञ इत्युच्यते । अग्नीषोमीयं हीदं सर्वं जगत् । सर्वजगदुपादानभूता हि देवाः प्रायेण सोममाददते अग्निं पुनरन्यत्र व्यासञ्जयन्ति । अग्निर्हि मुखदेवानां सोमादिह-
विर्भोजनाय । यथा हि वुमुत्तग्नौ प्रज्वलिते तत्रान्नाहुतिः क्रियते, एवमेव सर्वस्मिन्नेवार्थज्ञाते समिद्धेऽग्नावितरातिशयाहुतिः प्रवर्तते । तस्मादयमपि यज्ञः सर्वसाधारणो धर्मः । यच्च किञ्चेदं
दृश्यते तत्सर्वमग्नौ सोमाहुतिर्भवतीति जगत्प्रवर्तते । यद्भुङ्क्ते यद्ध्यापयति यद्वा किञ्च करोति स
सर्वो यज्ञः, यच्चेदं राज्ञां राज्यं प्रतपति राजानि वा प्रजानां करप्रत्यपेणं स सर्वो यज्ञः । स्त्री-
गर्भग्नौ रेत आहूयते । यच्च किञ्चिदग्निद्वारा वस्तूपाद्यते स सर्वोऽप्यग्निसाध्यः कर्मकला-
पो यज्ञः । यज्ञो हि श्रेष्ठतमं कर्म, सर्वेषामेव कर्मणामन्ततस्तत्रैवान्तर्भावान् । अत एव
भगवानाह—

सहयज्ञाः प्रजाः सृष्ट्वा पुरोवाच प्रजापतिः ।

अनेन प्रसविष्यध्वमेष वोऽस्तिवष्टामधुक् ॥ १.॥

त दत्तमादानकर्मणा स्वात्महितं दानकर्मणा च परहितं विशेषेण साध्यततो
यज्ञकर्मणा सामान्यभावेन सर्वजगद्धिताय प्रवर्त्तत, न तु वा तत्र फलामिसन्धितसया व्यक्ति-
विशेषो लक्ष्यीकरणीयः । यथा हि शरीरस्थिताः सर्वेऽवयवा इतरे इतरकर्मणि व्यापृता भवन्ति ।
देशान्तरस्थितवस्तुदर्शनाय चक्षुर्न प्रभवतीति पादस्तच्छरीरं देशान्तरे नयति तथा चेदं चक्षु-
स्तद्देशीयवस्तुदशने प्रभवति न तु वा तावता पादः पश्यति फलान्तरेण वा संबधनाति, तस्य
तत्कर्तव्यमिति क्रियते एव । तेन तच्छक्षुः पादादिघटितशरीराधिपृता आत्मा संतुष्टो भवति ।
एवमेव भगवतो विराड् रूपस्य परमेश्वरस्य सर्वमिदं जगज्जातमङ्गप्रत्यङ्गमिव भवति । तथा चाङ्ग-
भूतेन मनुष्यादिनाऽपि न स्वकलप्राप्तिमनुसन्धायैव सर्वत्र प्रवर्तितव्यम्—किन्तु ममेदमधिकार-
सिद्धं कर्त्तव्यं कर्ममिति बुद्ध्या सर्वथा निष्कामः कर्मसु सञ्जेत । तथा चानेन कर्मणा सर्व-
जगदात्मा भगवान् परमेश्वरः संतुष्टो भवतीत्यार्याणामभिमानः । अयं च जगदुपकारो यद्यपि
विशेषलक्षणयाऽनेकधा भिद्यते । तथापि तावत्समस्य-काम्यादिविशिष्ट्यज्ञविधिः, वर्णाश्रमव्यवस्था,
समाजबन्धश्चेति त्रैधा पारिच्छिद्य व्याख्यातः । तत्र यज्ञविधौ कारीरीष्ट्यादयो वृष्टिप्रसङ्गाः,
श्येनयागादय आभिचारिकाः महाभिषेकादयो विजयकलकाश्चेत्येवं बहवो यागविधयः समाख्याताः ।
अत्रेदमपि युक्तमनुसंधातुम् । यद्यपि यज्ञतपोदानानि सर्वसाधारणो धर्मः तथापि विशेषप्रतिवि-

नाग्नि । तन एव व्यभिचाराद्धर्मान् स्वधर्मपतितत्वाच्च नितरां भूयसा कृच्छ्रेण युक्ता दृश्यन्ते । एवं क्षत्रियवैश्यादयोऽपि स्वधर्मपतिता अवनतिभाजो दृश्यन्ते । तस्मान् सर्वैरेवेदमात्रवाक्यं सर्वदा शरणीकरणीयम् । देशधर्मजातिधर्म-कुलधर्माश्चान्नायैरविरुद्धाः प्रमाणम्-गौतमः—

जातिजानपदान् धर्मान् श्रेणीधर्माश्च धर्मवित् ।

समीक्ष्य कुलधर्माश्च स्वधर्मं प्रतिपादयेत् ॥ १ ॥ मनुः ।

श्रेयान् स्वधर्मो विगुणः परधर्मात् स्वनुष्ठितात् ।

स्वधर्मे निधनं श्रेयः परधर्मो भयावहः ॥ २ ॥ गीता ।

विहितस्याननुष्ठानान्निन्दितस्य च सेवनात् ।

अनिग्रहाच्चैन्द्रियाणां नरः पतनमृच्छति ॥ १ ॥ याज्ञवल्क्यस्मृतिः

अकुर्वन् विहितं कर्म निन्दितं च समाचरन् ।

प्रसज्जंश्चेन्द्रियार्थेषु नरः पतनमृच्छति ॥ २ ॥ मनुस्मृतिः

सत्यञ्चैतत्, यदि हि नाम कश्चित् सैनिकत्वाभिमानी सैनिकाधिकारसिद्धमर्थं न कुर्यात्-
 वणिगधिकारसिद्धं वाणिज्यं च कुर्यात् तेनाऽवश्यं सैनिकत्वाभिमानः परित्यक्तव्यः स्यात् अथवा
 दण्डादिकृच्छं भोक्तव्यं स्यात् । एवमेव यदि हि नाम कश्चिद् ब्राह्मणवंशजत्वाद् ब्राह्मणत्वाभिमानी
 क्षत्रियवंशजत्वात्क्षत्रियत्वाभिमानी ब्राह्मणाधिकारसिद्धं क्षत्रियाधिकारसिद्धं वार्थमुपेक्षमाणो वणिगधि-
 कारसिद्धं वाणिज्यं कुर्यात् तेनावश्यं ब्राह्मणत्वाद्यभिमानः परित्यक्तव्यः स्यात्—अथवा दारिद्र्यादि-
 कृच्छं भोक्तव्यं स्यात् । सुखसौभाग्यौपयिकसर्वकर्मपतितत्वात् । नास्य वाणिज्येनैवार्थसिद्धिः ।
 तदुपयुक्तपिपययोग्यताया विषयसिद्धिकारणभूताया ब्राह्मणत्वाद्यभिमानेन प्रतिबाधादसत्त्वात् । नाप्यस्य
 ब्राह्मण्येनैव वार्थसिद्धिः । तदुपयुक्तपिपययोग्यतासत्त्वेऽपि तादृशकर्मप्रवृत्तिवैकल्यात्तत्कलानुत्पत्तेः ।
 तस्मादुभयतः पतितोऽसौ सुखप्रयोजकं न कञ्चन धर्मं धत्त इत्यवश्यं दुःखभाग् भवितुमर्हति ।
 यदि तु कश्चिद् ब्राह्मणो वंशपारम्पर्यक्रमगतवाणिज्यव्यवसायमाहात्म्याद् वाणिज्योपयुक्तपिपय-
 योग्य मपि धत्ते । अथ च वाणिज्य एवाजन्म प्रवृत्तिं धत्ते सोऽयं यद्यप्यंशतः सुखसौभाग्य
 प्रयोजकं धर्मं धत्त इत्यवश्यं सुखसौभाग्येनाप्यसौ संपन्नः कथंचिद् भवत्येवेति दृश्यते । अथापि
 न तदानीमसौ ब्राह्मणो वक्तव्यः ।

अकुर्वन् विहितं कर्म वरः वत्सजसृष्टीमिति ।

वचनात्तस्य ब्राह्मण्यपतितत्वात् ।

स्वधर्मपतितो लोभात् परदृष्टिं समाश्रितः ।

अभ्यासात् सन्ध्यासक्तस्तस्मात्स्वयुक्तमन्त्रलीलि वचनात्तस्य वृत्तिभूतत्वात् । यद्यपि योनिविद्या कर्म चेति त्रयः समुदिता ब्राह्मण्यहेतुस्तथा योनिः पशुः कर्म चेति त्रयः समुदिता वाणिज्यहेतुरित्यभ्यस्तस्मिन्नास्तादृशौ वृत्तिवर्णो ब्राह्मण्यो न ब्राह्मण्यो न वा वृत्तिमित्येकं युक्तयुक्तः ।

अनार्य्यमार्य्यकर्माह्यमार्य्यं चानार्य्यकर्मिणाम् ।

संप्रचार्य्याब्रवीद्वाता न समौ नासमाविति ॥

इति मन्त्रक्यायेनास्योभयती वैलक्षण्ययाभ्युपगमात् ।

तथापि योनेर्मुख्यत्वाभिमानिनां जन्मना वर्णव्यवस्थापन्नप्रातिनां योनेर्मुख्यत्वादसौ नान्ना केवलं ब्राह्मण्यो व्यवदिश्यते । कर्मणो मुख्यत्वगभिमानिनां कर्मणो वर्णव्यवस्थापन्नरातिनां तु कर्मणो मुख्यत्वदसौ वाणिगुपाधिनैव व्यवदिश्यते । तदेतद्ब्रह्मणोः सामञ्जस्यं कर्तुमिव भगवानत्रिः—

देवो मुनिद्विजो राजा वैश्यः शूद्रो निषादकः ।

पशुर्मेत्तच्छ्रोऽपि चाण्डालो विप्रा दशविधाः स्मृताः ॥ ३७१ ॥

कृषिकर्मगतो यश्च गवाश्च प्रतिपालकः ।

वाणिज्यव्ययसायश्च स विप्रो वैश्व उच्यते ॥ ३७६ ॥

इत्येवं पतितब्राह्मणान् सलक्षणं दशधा गणयामास यद्वा तद्वा भवतु. इदं त्ववश्यमप्रा-
ध्यवसीयते । यदिहेत्थं कश्चिदपि स्वाधिकारसिद्धं कर्म परित्यज्यान्वथा वर्तमानो मर्यादाभङ्गकरो
न त्वेव सुखीभवितुमर्हति । अधिकारोत्पन्नस्याधर्मत्वादधर्मस्य च दुःखजनकत्वात् । एवं वेश-
भूषापरिच्छदा अपि स्वस्ववृत्तिदेशकालकुलोचितास्तत्तद्वृत्तिदेशकालकुलपरिचयाय नितरामुपयुक्ता
नाकाङ्क्षां परित्यक्तुं युज्यन्ते । तस्माद्देशकालकुलवृत्तिसापेक्षो यस्य यादृशोऽधिकारसिद्धो धर्मः
पूर्वपुरुषैरस्मन्मान्यैर्नियमितस्तस्य तथैव परिपालनेऽस्माकमभ्युदयो नान्यथेति संसिद्धम् । संसिद्धं

वतस्याख्यावतधम्मस्य ज्ञानशाकाऋष्यशाकुरूपमहाशाकामूलकतया सुदृढत्वात् सर्वदेशीयधम्मशिरो-
 न्मणित्वमित्यपि विदांकुर्वन्तु विद्वांसः ।

इति केतुमालवर्षे प्रधानराजधान्यां लण्डननगरे
 संप्रवृत्ता वेदधर्मविषयिणी मधुसूदनवक्तृता पूर्णा

॥ इति वेदधर्मव्याख्याने मूलरहस्यविषयकः प्रथमः समादेशः ॥



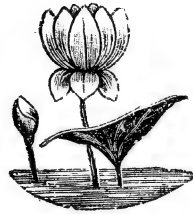
— वेदधर्मव्याख्यानम् —

* प्रथमो भागस्य शुद्धिपत्रम् *

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
३	१०	क्षोभोस्ति	क्षोभोऽस्ति	१०	४	उपनिषद्धृतिः	उपनिषद्धृतिः
४	११	श्रत्वा	श्रुत्वा	१०	१०	चरन्तिमा	चान्तिमा
४	१२	कश्चिन्	किश्चिन्	१०	१२	सर्वासि	सर्वासा
४	१४	सतंत्तां	सत्तां	११	१	क्षेभरूपा	क्षोभरूपा
४	२३	तदतिरिक्तयोः	तदतिरिक्तयोः	११	२	विनष्टात्मा	विनष्टात्मा
५	२	क्रियाशक्तिः	क्रियाशक्तिः	११	२०	क्रया	क्रिया
५	५	श्रयते	श्रूयते	१२	१६	पावाणः	प्रावाणः
५	२१	महास्त्रोतो	महास्त्रोतो	१२	१६	शृण्वन्त्वापः	शृण्वन्त्वापः
६	३	लक्षण	लक्षणा	१२	२२	भगवत्प्रपन्नम्	भगवत् प्रपन्नम्
६	६	कद्यचि-	कदाचि-	१३	१३	चिच्छिक्त	चिच्छक्ति
६	८	स्वतः सत्ताक	स्वतः सत्ताकं	१३	१४	कदेश	कदेशा
६	१०	त्वादेकमेवेदं	त्वादेकमेवेदं	१३	१८	चक्षु	चक्षु
६	१०	द्विविधं	द्विविधं	१४	५	नदेक	तदेक
६	१६	तस्मात्सर्वमेवेदं	तस्मात्सर्वमेवेदं	१५	१२	ऐतरेय	ऐतरेय
६	२३	सर्व	सर्वं	१५	१६	ब्रह्मो वेति	ब्रह्मो वेति
७	१	महर्षिणां	महर्षिणां	१५	१६	तच्चतुष्ट्यात्	तच्चतुष्ट्यात्
७	७	भवितुमर्हति	भवितुमर्हति	१५	२२	त्वांपद	त्वांपद
८	११	ह्ययं	ह्ययं	१५	२३	मध्यस	मध्यम
८	१२	ध्यानासंभवात्	ध्यानासंभवात्	१५	२५	महर्षिणाम्	महर्षिणाम्
८	१७	विलियन्ते	विलीयन्ते	१६	१८	मगधिदैविका	मधिदैविका
८	२०	विद्यते	विद्यते	१७	४-५	ऐतरेयादि	ऐतरेयादि
८	२०	न्यायेन	न्यायेन	१७	६	मुष्मिन्	मुष्मिन्
८	२५	नत्वसत्या	न त्वसत्यां	१७	२३	तादित्य	तादित्यं
९	३	सज्जायेतेति	सज्जयितेति	१८	२१	मार्जनात्मक	मार्जनात्मिका
९	६	सूक्ष्मेत्तिक्रिया	सूक्ष्मेत्तिक्रिया	१६	४-५	मुष्णावम	मुष्णात्वम
९	११	मेयं	सेयं	१६	८	मितरेषञ्च	मितरेषाञ्च
९	२०	त्रेधाभूत्	त्रेधाऽभूत्	२०	२१	तत्तार्ह	तत्तर्हि
१०	३	यतश्चैत	यतश्चैत	२०	२१	शास्त्रे वृत्तीनां	शास्त्रवृत्तीनां
१०	४	तो	नो	२०	२२	शास्त्रवृत्तिनां	शास्त्रवृत्तीनी

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
२१	१२	इत्यापि	इत्यपि	२३	८	प्रवार्त्तिताः	प्रवर्तिताः
२१	१३	नुरोधिनो	नुरोधिनी	२३	१०	ब्रह्मि	ब्रह्म
२१	१६	द नशब्देन	दानशब्देन	२३	११	वार्त्तितव्यम्	वर्तितव्यम्
२२	६	राजानि	राजनि	२३	१२	छन्दस्पष्टौ	छन्दस्पष्टो
२२	८	श्रेष्ठतम	श्रेष्ठतमं	२३	१३	च्छन्दस	च्छन्दसा
२२	१६	दर्शने	दर्शने	२३	१६	पराक्रमस्य	पराक्रमस्य रजः
२२	१६	प्रवर्तितव्यम्	प्रवर्तितव्यम्			प्रध्यनत्वा	प्रधानत्वा
२२	२०	कर्त्तव्य	कर्त्तव्यं	२४	२३	योग्य मपि	योग्यतामपि
२३	७	नोमकैकस्याः	नामेकैकस्याः	२४	२२	ससिद्धम्	संसिद्धम्

॥ इति ॥



॥ श्रीः ॥

* वेदधर्मव्याख्यानम् *

द्वितीयो भागः

वेदधर्मयोर्विभक्तिरहस्यम्

निन्दन्तु नीतिनिपुणा यदि वा स्तुषन्तु

लक्ष्मीः समाविशतु गच्छतु वा यथेष्टम् ।

अद्यैव मरणमस्तु युगान्तरे वा

न्याय्यात् पथः प्रविचलन्ति पदं न धीराः ॥ १ श्रीमर्तृहरिः

ये नाम केचिदिह नः प्रथ्यन्त्यबद्धां

जानन्ति ते किमपि तान् प्रति नैष यत्नः ।

उत्पत्स्यतेऽस्ति मम कोऽपि समानधर्मा

कालो ह्यय निरवधिर्विपुला च पृथ्वी ॥ २ ॥ भवभूतः

सर्वः शास्त्रमधीते कुरुते कुतुकान्निबन्धमप्यत्र ।

अस्य तु किमपि रदस्यं केचन विज्ञातुमीशते सुधियः ॥ शिरोमणिः

मनुष्यैरेतैर्बुद्धिक्रियेन्द्रियसमन्वयादनिच्छद्भिरप्यनुत्तणं किञ्चिद्बुद्ध्यते किञ्चित् क्रियते इति प्रकृतिसिद्धमेतत् । यतश्च किञ्चिद्बुद्ध्यते किञ्चित् क्रियते तत एवास्य सर्वस्य वेदेन धर्मेण च नित्यः सम्बन्धः । न च वेदधर्माभ्यामसम्बद्धं किञ्चिदिह पर्यायः । एवमपीह कार्यकारणभावनिर्वाहः कचिद्वेदप्राधान्येन क्वचित्तु धर्मप्राधान्येन क्वचिन्नोभयप्राधान्येन । यथा युद्धादौ सन्ति मे पृष्ठगोषका महावीरा इति ज्ञानमात्रेणैव शौर्याभ्यवसायप्राख्योदयात् पृष्ठगोषकप्रत्यासत्ति-
र्ज्ञेयमैतेव कार्यकारिणी धर्मस्य तत्र सत्त्वमसत्त्वं वा नापेक्ष्यते । प्रदीपजन्यगृहप्रकाशोदये तु

प्रदीपप्रत्यासत्तिर्वस्तुसत्येव कारणमिति वेदस्य तत्र सत्त्वमसरत्वं वा नापेक्ष्यते । भोजनजन्यसौ-
हित्योदये तु भोज्यान्नप्रत्यासत्तिर्वस्तुसती ज्ञायमाना च हेतुरित्येवं तत्र तत्र वेदधर्मयोस्तारतम्येनोप-
योगो द्रष्टव्यः ।

अथ यदिदं बुध्यते तत्रेधा—ज्ञानमन्यथाज्ञानमज्ञानं च । तस्मिंस्तद्वुद्धिर्ज्ञानम् तच्च
यथार्थज्ञानं प्रमा सत्यं तथ्यमित्याद्युच्यते । अतस्मिंस्तद्वुद्धिरन्यथाज्ञानम् तच्चायथार्थं भ्रमो
विपर्ययो मिथ्येत्याद्युच्यते । अथ विषयानवलम्बेन जायमानं ज्ञानमज्ञानम्, तच्च संशयकुण्ठित-
वुद्धित्वबुद्धिस्तम्भादिभेदादनेकधा भिद्यते । एवमेव यदिदं क्रियते तदपि त्रेधा—कर्म विकर्माकर्म
च । यतोऽभ्युदयनिःश्रेयससिद्धिस्तत् कर्म, तच्च पुण्यं सुकृतं श्रेयो धर्म इत्याद्युच्यते ।
यतोऽनिष्टं परिणामते तद्विकर्म, तच्च पापं दुष्कृतं पातकमधर्म इत्याद्युच्यते । अथ यानि
यातयामानि वृथाकर्माणि स्युस्तान्यकर्माणि । तानि उपचारशुद्धिमज्ञात्वैव यहच्छया क्रिय-
माणानि जलताडनादीनि चैत्यवन्दनादीनि अलसचरित्रादीनीत्येवमनेकधा भिद्यन्ते । इत्येवमुभयो-
स्त्रैर्विध्येऽन्यथाज्ञानाज्ञानाभ्यां विकर्माकर्मभ्यामेव च समन्विताभ्यामसमन्विताभ्यां वा लोके
दुःखमुत्पद्यते । यत्र नैतेषां सम्बन्धस्तत्र नास्त्येव दुःखोत्पत्तिरिति व्याप्तिः । न चैतच्चतुष्टयव्यतिरेकेण
किञ्चिददृष्टं दुःखोत्पत्तौ कारणमस्तीति सुनिश्चृतं सर्वत्र परीक्षाविशेषेण द्रष्टव्यम् । स्वनिष्ठाभ्यां
सुलक्षणकुलक्षणाभ्यामेव सुखदुःखोत्पत्तेः सिद्धान्तात् । यत्रापि वक्ष्यतेनाद्विजन्यं किञ्चिद्द्वैवायत्तं
दुःखमुत्पद्यते तत्रापि दैवसंयोगोपयोगि किञ्चिदवश्यं लक्षणं स्वस्मिन्नस्ति । तद्विरोधिचक्षणमयोगश्च
नास्ति, तत्पतनादिदेशकालज्ञानं तत्त्वयोगप्रतीकारोपायज्ञानं च नास्तीति स्पष्टं स्वानुगत एव दोषो
विज्ञायते । अत एव दुःखं जिहासता सर्वेणापि सर्वत्र स्वानुगतं दोषचतुष्टयं बधाशक्यमपहाय
सम्यग्ज्ञानं सञ्चारित्यं चानुवर्तनीयमिति महतामादेशः ।

यद्यपीह सर्वदुःखात्यन्तनिवृत्तिरूपमोक्षसिद्धेः प्राङ् नैकहेतुया सर्वो दोषाः परिहर्तुं शक्यन्ते,
अथापि तावता नाननुष्ठानलक्षणप्रामाण्यमादेशानामाशङ्क्यम् । यावच्छक्यं तावत्वेवादेशचारितार्थान् ।

तत्रापि न त्वेव त्रारिद्र्यमनपेक्ष्य केवलं ज्ञानमात्रेण नापि वा सम्यग्ज्ञानमनपेक्ष्य केवलं
क्रियामात्रेण सर्वत्रापेक्षित्वासंसिद्धिर्दृष्टा । अपि तु ज्ञानसमुच्चितक्रियया प्रवृत्तिपक्षे क्रियासमुच्चि-
तज्ञानेन च निवृत्तिपक्षे फलसिद्धिरिति सिद्धान्तः । यद्यपि क्रिया न (नष्फला भवतीति ज्ञानमनपेक्ष्यापि

निवृत्ता किञ्चित्फलं प्रसूत एव तथापि तस्या यत्र कारणत्वं तादृशं शुभमशुभं वा फलमुत्पादयेन्न नियमतोऽभिप्रेतमेवार्थमिति न चिद्विज्ञानासन्नबुद्धितं किञ्चित्कर्तुं भास्तेत । अकञ्च-

किं नु मेऽस्मादिदं कृत्वा किं नु मेऽस्यादकुर्वतः ।

इति संचिन्त्य मेधावी कर्म कुर्वीत वा न वा ॥

तथा हि

“ न हि कश्चित् क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्मकृत ”—इति क्रियामात्रकसंशयतानामाप्तावकर्म-
विकर्मनिवृत्तिपुरस्कारेण कर्मणः कर्त्तव्यतासिद्धयर्थ—

कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतं समाः ।

इति श्रुतौ प्रवृत्तायामप्यकर्महेयतायाः कर्मोपादेयतायाश्च ज्ञानसहकारमन्तरेणासम्भवादवश्यं
ज्ञानसमन्वितमेव कर्म कुर्वीतित्यादेशनिष्कर्षः । अतः पवाहुरभियुक्तः ।

ज्ञात्वा कर्माणि कुर्वीत नान्नात्वा किञ्चिदाचरेत् ।

अज्ञानेन प्रवृत्तानां स्वलनं स्यात् पदे पदे ॥ १ ॥

तस्मात्सुखेऽमुर्षदेव किञ्चित्कुर्वीत, विज्ञायैव कुर्वीत; न तु यथा तथा सहसा प्रवर्त्तते वैवेत्यव-
धारणीयम् ।

अथ किं विज्ञाय कुर्वीतिति चेदुपचारशुद्धिमेवेति गृह्याण । सा च द्वादशभिरुपायैर्निर्वर्त्तते ।

ते यथा—दशाः, कालः द्रव्यम्, पात्रम्, श्रद्धा, कार्यकारणावज्ञानम्, समुचितेति कर्तव्यता, स्वनिष्ठकुल-
क्षेत्रदोषासंसर्गः, स्वनिष्ठसुलक्षणगुणसंयोगः, अनुकूलद्वैवसंयोगः, बलवत्प्रतिकूलद्वैवसंयोगाभावः,

अध्यवसायश्चेति । एतैः समुचितैः क्रियमाणं कर्मावश्यमेव संविद्धिमायाति यथेच्छम् ।

तत्र—

निद्रा तन्द्रा भयं क्रोध आलस्यं दीर्घसूत्रता ।

षड् दोषाः पुरुषेणोह हातव्या भूतिमिच्छता ॥

इत्येवमादयो नीतिशास्त्रोक्ता बहवो दोषाः ।

तथा च

उद्यमः साहसं धैर्यं बुद्धिः शक्तिः पराक्रमः ।

पठेते यत्र तिष्ठन्ति तत्र देवोऽपि शङ्कते ॥

इत्यादयो गुणाः । न चैतदुपचारशुद्धिविज्ञानमकस्मादुत्पद्यते, तस्मादध्ययनं कार्यम् । तव स्वमेवाध्यायमधीथीत, स्वमेव च धर्ममनुतिष्ठेदित्युपदिश्यते— “स्वाध्यायोऽध्येतव्यः” “स्वधर्मोऽनुष्ठानव्यः” इति । तत्र स्वस्याध्यायोऽध्ययनीयार्थः स्वाध्याय इत्युच्यते, अध्ययनं च मनःशरीरेणाध्युपदेशं गमनम्, (१) उपदेशग्रहणमिति यावत् । उपदेशश्च बुबोधयिषया आप्तकृतः प्रमाणप्रयोगः । तथा च परीक्षार्थं क्रियमाण इन्द्रियादिप्रयोगोऽपि नूनं भवेदेवोपदेशस्तथापि तत्रापि शब्दप्रयोगस्य नाप्राप्तत्वाद्देद एवाधिगन्तव्यः । ननु (२) वेद इति विज्ञानमाह न देशनाम्, देशनाया आप्तोपदेशात्मकशब्दप्रमाणरूपतया विज्ञानभिन्नत्वादितिचेत् सत्यम् । यथैवेदं विज्ञानं वेदशब्देनाहुस्तथैव खलु विज्ञानाधिकरणभूतेष्वप्यर्थेषु वेदशब्दं स्थाने प्रयुज्यते, विज्ञातानामेवार्थानां विज्ञानौपयिकतया तेषामप्यन्ततो विज्ञानमयत्वात् । त्रयश्च विज्ञानौपयिका अर्था अभिगम्यन्ते, तथाहि (१)—यदिदं विज्ञानं नाम पदार्थः प्रसिद्ध्यति स त्रीण्येवाधिष्ठानान्यधिष्ठानोपपतिष्ठते—प्रमाणजातं (२) च, संस्कारजातं च विषयाजातंचेति । अर्थवति शब्दे प्रयुक्ते तदनुबन्धेन किञ्चिद् विज्ञानं विद्योतते—स एकः स्कन्धः, यत्किञ्चिद्विषयानुभवहिते चान्तःकरणनिष्ठे संस्कारेऽतिशयाख्ये तदनुबन्धेन विज्ञानं विद्योतते स एकः स्कन्धः, घटपटादिविषयजाते च चक्षुरादिसंनिष्ठे सति तदनुबन्धेनापीदं विज्ञानं विद्योतते स एकः स्कन्धः । त्रय एवैते विज्ञानस्कन्धा विज्ञानोपाधिभूता भवन्ति न चैतद् व्यभिचारेण विज्ञानं कुत्राप्युपलभ्यते ।

अथ यत्रैतत् त्रिविधमपि विज्ञानमेकत्रोपलभ्यते तत्रापि तानि विज्ञानानि भिद्यन्ते । यथा रामभद्र आसीदित्युक्ते रेफादिविषयकज्ञानमादौ जायते १ ततो विशिष्टपदप्रतिपत्तिः; ततो दाशरध्यादिविषयिणी स्मृतिः, ३ ततः शाब्दबोधः, ४ ततो रामभद्र आसीदिति

(१) यत्रव्यध्ययनशब्द इह धातोस्तथापि तस्यापि गमनार्थ एव पर्यवसानमित्यभिप्रायः ।

(२) शाब्दज्ञानशब्दप्रमाणोभिन्नत्वाज्ज्ञाने वेदशब्दो युक्तो न तु शब्दे विद्धातोर्ज्ञानार्थकत्वात् प्रकृत्युने तु लोका शब्दे वेद शब्दम, तदिदं कुते इति प्रश्नः ।

(३) प्रथमभागपरिश्रुतमेतदिह विद्विष्यन्त्येते ।

(४) प्रमाणशब्देन शाब्द एव विवेक्षितः ।

पूर्वसंस्कारवतः शब्दगृहीतार्थं विषयिणी पुनः स्मृतिः, ५ ततस्तथोरनुभूतस्मृत्योरैक्यावगाहि
पाठिकं ज्ञानमशाब्दमपि परम्परया शब्दनिमित्तकमेव प्रवर्तते, ६। इत्थं षट्सु विज्ञानकारणेषु
प्रथमद्वितीये वैषयिके, तृतीयपञ्चमे सांस्कारिके, चतुर्थषष्ठे च शाब्दे । तदित्थं भिन्नोपाधिकतया
त्रयाणामप्येषां भेदः स्पष्ट एव ।

तस्मादेकैकोपाधिप्राधान्यापेक्षया मुष्मिन् विज्ञाने त्रयः शब्दाः प्रवर्तन्ते—वेदश्च, विद्या
च, ब्रह्मचेति । प्रमाणोपाधिकं विज्ञानं, वेदः, विज्ञानोपाधिभूतं प्रमाणजातं च वेदः । संस्कारो-
पाधिकं विज्ञानं विद्या, विज्ञानोपाधिभूतं संस्कारजातं च विद्या । विषयोपाधिकं विज्ञानं
ब्रह्म, विज्ञानोपाधिभूतं विषयजातं च ब्रह्म । तथा कोपाध्यन्तर्भाषापेक्षया व्यधिकरणाः अप्येते
त्रयः शब्दाः विज्ञानमात्रापेक्षत्वे सप्तमनाधिकरणाः प्रक्षिप्यन्ते—स वेदः, सा विद्या, तद् ब्रह्म (१)

पक्षस्मिंश्च शब्दसामान्योपचारे किं शिञ्जमिति विशेषप्रतिष्ठितसायां केवलमुपदेशे चाध्ययने
षार्थसाङ्ग्यमेव तत्त्वतो निमित्तं पश्यन्ति दीर्घदर्शिनः । तथाहि उपदेशमुपदिशत्यनुचानः,
स्वाध्यायं चाधीते विधेयः, तत्र नूनमेष शब्दमुपदिशन्—शब्दतश्च स्यामुभूतार्थविषयकं चिराहितं
स्वकीयं संस्कारमुपदिशन्—संस्कारतश्च स्वानुभूतिविषयीभूतं कंचिदर्थमुपदिशन्मुपदिशतीति व्यपदिश्यते ।
एकेनैव उपदेशनव्यापारेणैते त्रयोऽप्यर्था विषयीक्रियन्ते । अत एवैकस्यामेवानुवचनक्रियायामविशो-
षादेवमुपचारा भवन्ति—वेदमुपदिशति, विद्यामुपदिशति, ब्रह्मोपदिशति, इति । एवं तादृशमेव
स्वाध्यायमधीयानस्याप्येकस्यामेव तस्यामध्ययनक्रियायामविशेषात् त्रैविध्येनोपचारा दृश्यन्ते—
वेदमधीते, विद्यामधीते, ब्रह्मधीते, इति । एवमेते त्रयोऽप्यर्थाः 'सहैव गृहीता भवन्तीति शब्द-
सामान्या धिकरण्योपचारः, प्रावर्तत—सवेदः साद्या, तद्ब्रह्म । २। अथ परे
सूक्ष्मदर्शिनः पश्यन्ति, यथाकथमपि प्रवर्तमानं विज्ञानं नत्वेव विषयानाकलितं कुत्राप्युपलभ्यते ।
अतएव शब्दप्रतिष्ठोऽपि नूनमयं विज्ञानभावः कंचिद्विषयं गृहीत्यैव कृतशरीरः स्यात्,
तथा च शब्दप्रतिष्ठोऽयं विषयप्रतिष्ठोऽपि । अथ यावता रूपे नाम्नः समयो न गृहीतः स्यात्—नत्वेव
तावता शब्दार्थसम्प्रत्यो भवति, सिद्धश्च तस्माद्गुरुविषयकः संस्कारः सुतरां प्रतिपद्यते । अतश्च
शब्दप्रतिष्ठोऽयं संस्कारप्रतिष्ठोऽपि । तदित्थमेक एवायं शब्दादुपजन्यमानो विज्ञानभावः शक्यते
त्रेधा व्यपदेशदुम्—वेदश्च विद्या च ब्रह्मचेति । एवं संस्कारप्रतिष्ठोऽपि नामरूपयोर्विषयप्रतिष्ठोऽपि
नामसंस्कारयोः संक्रमो भवतीत्यनुसन्धेयम् । एक एव तु कथायां तत्र तत्रादौ प्रवर्तते, इतरौ

पुनरत्रानुवर्तते इत्यत एव वेदविद्याब्रह्मणां भेदव्यवहारः । सर्वत्र च सर्वे संक्रमन्ते—इत्यतस्तेषामभेदव्यवहारः—सवेदः, सा विद्या, तद् ब्रह्म ॥ ३ ॥

केचित्त्वमुमेवार्थमित्थं पश्यन्ति । यथा कथमपि प्रवर्तमानं विज्ञानं न त्वेव विषयानाकलितं कुत्राप्युलभ्यते । विषयरूपेणैव च तद्विज्ञानस्वरूपाधानात् । तस्माद्विषयरूपमेव तद्विज्ञानरूपमिति प्रमेयप्रमयोरभेदाध्यवसायः । एवं यथाकथमपि प्रवर्तमानं विज्ञानं न त्वेव शब्दानाकलितं स्वरूपं धत्ते । शब्देनैवान्तः सूक्ष्मोच्चरितेन तद्विज्ञानशरीरसम्पत्तेः ॥ उक्तं च

न मोऽस्ति प्रत्ययो लोके यः शब्दानुगमादृते ।

अनुविद्धमिव ज्ञानं सर्वं शब्देन भासते ॥ इति ।

तस्मान्छब्दरूपमेवैतद्विज्ञानरूपमिति प्रमाणप्रमयोरभेदाध्यवसायः । एवं यथाकथमपि प्रवर्तमानं विज्ञानं कञ्चित्संस्कारमुत्पादयदेवोत्पद्यते, न त्वेव संस्कारमनुत्पाद्येत्तत्क्षणायापि आत्मानं धत्ते यद्यप्येक्षाबुद्धिसहकृतविज्ञानेनोत्पाद्यमानः संस्कारो यथा दृढतां याति न तथोपेक्षाबुद्धिमहकृतविज्ञानेनोत्पाद्यमानः संस्कारो दृढो भवतीति सत्यम्, तथापि सर्वथ संस्कारो नोत्पद्यते इति च कुमशाक्यम् । यावदेवैतद्विज्ञानं प्रवर्तते तावदेवैतत्संस्कारस्य नाप्राप्तत्वात् तथैवानुभवान् । तस्मात्संस्काररूपमेवैतद्विज्ञानरूपमिति संस्कारप्रमयोरभेदाध्यवसायः । इत्थं च निष्प्रतिपक्षं मिद्व्यत्यमुष्यविज्ञानस्य शरीरकोटिप्रविष्टाः शब्द-संस्कार-विषया अन्योन्यतादात्म्यशालिनः सन्तीति । विज्ञानशरीरे प्रविष्टानां तेषां भेदपुरस्कारेण विज्ञानस्वरूपासिद्धेः । अतएव शब्दोपलक्षितविज्ञाने विवक्षितस्य वेदशब्दस्य, संस्कारोपलक्षितविज्ञाने विवक्षितस्य विद्याशब्दस्य, विषयोपलक्षितविज्ञाने विवक्षितस्य ब्रह्मशब्दस्य च परस्परविभक्त्यसंकर्येण प्रयोगा उपपद्यन्ते । त्रितयोपलक्षितविज्ञानस्यैकत्वात् । तस्मात् स वेदः, सा विद्या, तद् ब्रह्म ॥ ४ ॥

अथान्ये पुनरन्यथापि चक्षते । यथार्थज्ञानप्रतिपादके शब्दे किञ्चिदर्थविषयकविद्याप्रतिपादके शब्दे देवताप्रतिपादके च शब्दे मन्त्रशब्दश्चिराय लुढः, प्रतिपाद्यप्रतिपादकयोस्तादात्म्यदृष्टिश्च देवदत्तोगतः, देवदत्तोऽयमित्यादिलोकव्यवहारप्राप्ता महर्षिव्यवहारसिद्धा च । तथा चोक्तं शतस्रथश्रुतौ—“मयुधाता ऋतायत इति । यां दै देवतामृगभ्यनूक्ता यां यजुः, सैव देवता सर्क, सो देवता तद्यजुः ।

तद्वैतन्मध्वेव एष तृचः, रसो वै मधु, रसमेवास्मिन्नो तदधाति” इति । अत एव यथार्थज्ञाने यत्किञ्चिद्विद्यायां देवताविशेषे च मन्त्रशब्दः सुवचः । तस्मात् “नकिदेवाँ इनीमसि नकि आयोपयामसि । मन्त्रश्रुत्यं चरामसि” इति मन्त्रे मन्त्रशब्दो वेदार्थः प्रयुज्यते । “ऋषयो मन्त्रद्रष्टारः” इत्यत्र मन्त्रशब्दो विद्यार्थः, विद्यामेवहि महर्षयः श्रमेण तपसा परीक्ष्य पश्यन्ति । मन्त्रमाराधयेदित्यादिवाक्ये तु ब्रह्मार्थः, तस्यैवाराध्यत्वात् । एवं मन्त्रेऽपि नैगमिका (१) वेदशब्दमागमिका (२) विद्याशब्दं तथा “ओ३ मित्येकाक्षरं ब्रह्म व्याहरन माप्नुस्मरन्” इत्यादिना व्यवहर्त्तारश्च ब्रह्मशब्दं प्रयुज्यते । तदित्यं व्यवहारमांकर्याद् वेदविद्याब्रह्मशब्दानामप्यैकार्थ्यं युज्यते—सवेदः, सा विद्या. तद् ब्रह्म ॥ ५ ॥

त्रयो वेदाः, त्रयी विद्या, त्रयं ब्रह्म । य एतद्विजानाति स ब्राह्मणो भवति, तस्माद् ब्राह्मणस्यायं निष्कारणो धर्मः, ब्रह्माधिगन्तव्यम् . विद्याधिगन्तव्या, वेदोऽधिगन्तव्य इति । तथा च श्रूयते “ब्राह्मणो न निष्कारणः षडङ्गःसरहस्योवेदोऽध्येतव्य” इति । (वाच० ७२ पृ० अङ्ग०) अत्र निष्कारण इति वदता षडङ्गसरहस्यवेदाध्ययनं ब्राह्मणस्याधिकारिको धर्म इत्यर्थः संसूच्यते । यद्येवं ब्राह्मणो भूत्वा ब्रह्म नाधिगच्छेत् स ब्राह्मण्यत् पतितः स्यात् । तस्मान्नित्यं ब्राह्मणस्य ब्रह्माधिगमनं न तु काम्यमिति सिद्धम् । तत्र तायद्यदुच्यते ब्रह्माधिगन्तव्यमिति, तत्रेमे जागताः सर्वे भावा एव ब्रह्म “सर्वे खल्विदं ब्रह्म” “ब्रह्मैवेदं सर्वम्” इत्यादिश्रवणात् । अथ यदुच्यते विद्याधिगन्तव्येति, तत्रैतानि मंकारजातान्येव विद्या ।

विद्या ह वै ब्राह्मणमाजगाम गोपाय मा शेव धिष्टेऽहमस्मि । अस्यकायानृजवेऽयताय न मा ब्रूया वीर्यवती तथा म्याम् । १ । य आतृणत्य वितथेन कर्णवदुःख सम्प्रयच्छन् । तं मन्येत पितरं मातरं च तस्मै न द्रुह्येत्कतमच्चनाह । २ । अध्यापिता ये गुरुं नाद्रियन्ते विप्रा वाचा मनसा कर्मणा वा । यथैव ते न गुरोर्भोजनीयास्तथैव तान्न भुनक्ति श्रुतं तत् । ३ । यमेव विद्याः शुचिमप्रमत्तं मेधाविनं ब्रह्मचर्योपपन्नम् यस्ते न द्रुह्येत्कतमच्चनाह तस्मै मा ब्रूयानिधिपाय ब्रह्मन् ॥४॥

१ वैदिकाः । अग्निमाले इत्यादि वाक्यात्मके मन्त्रे वेदशब्दस्य तैः प्रयुक्तत्वात् ॥

२ तान्त्रिकाः ह्रीं श्रीं क्रीं स्त्रीं—इत्यादि पदात्मकमन्त्रे विद्याशब्दस्य तैः प्रयुक्तत्वात् ।

इत्यादिश्रवणात् । “सेयं विद्या श्रुतिमति बुद्धिः, तस्यास्तपसा पारमीप्सितव्यम्” इति निरूक्तादिस्मरणाच्च । अथाप्युच्यते वेदोऽधिन्तव्यइति, प्रमाणजातान्येव तत्र वेदः । “वेदेन रूपे व्यपिबत् सुतासुतौ प्रजापतिः” इति श्रवणात् ।

प्रत्यक्षेणानुमित्या वा यस्तूपायो न बुध्यते ।

एतं विदन्ति वेदेन तस्माद्देस्य वेदता ॥

इत्यादिस्मरणाच्च ।

“आप्तोपदेशसामर्थ्याच्छब्दार्थसंप्रत्ययः” इत्यारभ्य “मन्त्रायुर्वेदप्रामाण्यवच्च तत्प्रामाण्यमाप्तप्रमाण्यात्” इत्येतदन्तैरष्टादशसूत्रैः परमपिणा शब्दात्मकप्रमाणाभिप्रायेणैव वेदपदार्थनिर्वचनाच्च ।

अथवा यदुच्यते ब्रह्माधिगन्तव्यमिति, ऋग्यजुःसामान्येव विषयात्मकानि तत्र ब्रह्म-
ऋग्यजुःसामातिरेकेण जगद्विषयाभावात् ।

यत्किञ्चिदिदं दृश्यते तत्सर्वमृग्यजुःसामसमवायः । अनन्ताश्च ऋग्यजुःसामसमवायाः । “भरद्वाजो ह त्रिभिरायुर्भिर्ब्रह्मचर्यमुवास तं ह जीर्णि स्थविरं शयानम् इन्द्र उपब्रज्योवाच भरद्वाज ! यत्ते चर्थायुर्दद्यां किमनेन कुर्या इति । ब्रह्मचर्यमेवैतेन चरेयमिति होवाच । तं ह त्रीन् गिरिरूपानविज्ञातानिव दर्शयाञ्चकार । तेषां हैकैरुस्मान्मुष्टिमाददे । म होवाच, भरद्वाजेत्यामन्त्र्य । वेदा वा एते । अनन्ता वै वेदाः । एतद्वा एतैस्त्रिभिरायुर्भिर्नवोचथाः अथत इतरदनृकमेव । (तै०ब्रा० ३।१०।१०।३।४।) इति तैत्तिरीयश्रवणात् ।

अग्निवायुरविभ्यस्तु त्रयं ब्रह्म सनातनम् ।

दुदोह यज्ञसिद्धयर्थमृग्यजुःसामलक्षणम् ॥

इति मनुस्मरणाच्च ।

तिस्र एवैता देवता इति नैरूक्ता आहुः-अग्निभूस्थानो वायुरन्तरिक्षस्थानः सूर्यो
द्युस्थान इति । तदतो यत्किञ्चिदेवैतस्मिन् जगत्याग्नेयं तत्सर्वमृगभवति तत्प्रतिपादकं च शास्त्र-
मृगवेदः स्यात् । तथा यत्किञ्चिदेवैतस्मिन्वायव्यं तत्सर्वं यजुर्भवति । तत्प्रतिपादकं च
शास्त्रं यजुर्वेदः स्यात् । अथ यत्किञ्चिदेवैतस्मिन्सूर्यादित्यं तत्सर्वं साम भवति । तत्प्रतिपा-
दकं च शास्त्रं सामवेदः स्यात् । अतश्चैतैभ्य एवैते मन्त्राः संजाता इत्याहुः ।

अथ यदुच्यते विद्याधिगन्तव्येति । ऋग्यजुःसामान्येव संस्कारात्मकानि तत्र विद्या—
“देवा वै सृष्ट्वोषिभ्यतरत्रयो विद्यां प्राविशन्ति” (३।४।२।१) “प्रचारितकौशलभ्यतरन्—

अग्नेऋषी वायोऋजूषि सामान्यादित्यात् । स एतौ त्रयोः विद्यामभ्यतपन्—
इति च छन्दोग्यश्रवणात् (१।३७।१-१०)

“यदचैव हौत्रं क्रियते यजुसाध्वर्यं साध्नोद्वीथं वशास्त्रा त्रयो विद्या भवति ।
अथ केन ब्रह्मत्वं क्रियते इति त्रया विद्या इति ब्रूयात्” इति । ऐतरेयब्रह्मणात् (३।५।२)

अथाप्युच्यते-वेदोधिगन्तव्य इति । ऋग्यजुःसामान्येव प्रमाणात्मकानि तत्र वेदाः ।

“यस्मिन् वेदा निहिता विश्वरूपान्तेऽौदनेनातिहराणि सृष्ट्युम्”

इत्याथर्षणश्रवणात् । (४।७।५।६)

“वेदेन रूपे व्यविदन् सुतासुतौ प्रजापतिरिति” शुक्रयजुःश्रवणात् ।

“त्रयो वेदा अजायन्त । ऋग्वेद ऐवारनेरजायत । यजुर्वेद वायोः सामवेद आदिरयाक”
इत्यैतरेयश्रवणात् ।

“ये अर्वाङ् उद वा पुराणे वेदं विद्वांसमभितो वदन्ति । अदित्यमेव ते परिकरन्ति सर्वे अग्निं-
द्वितीयं तृतीयं च हंसम्” इति तैत्तिरीयारण्यक (२ अ.) श्रवणात् ।

“धर्मं जिज्ञासमानानां प्रमाणं परमं श्रुतिः” ।

“वेदोऽखिलो धर्ममूलम्” वेदाद्धर्मो हि निर्बभौ” इत्यादिस्मरणात् ।

तद्यान्वेषितानि ब्रह्मविद्यावेदपदाभिधेयानि ऋग्यजुःसामानि तापि विषयस्वरूपरूपभेदान्त्रिविधा-
नीति निष्कर्षः । तत्र विज्ञानोपाधिभूतानि विषयरूपाणि ऋग्यजुःसामानि ब्रह्मपदार्थः । विज्ञानो-
पाधिभूतानि संस्काररूपाणि ऋग्यजुःसामानि विद्यापदार्थः । इत्येतदुभयसुपरिप्राङ् शब्देन निरूपयिष्यामः
इह तावद्धेदपदार्थो निरूपयते ।

ऋग्यजुःसामानि शब्दरूपाणि वेद इति हीदानीं वेद पदार्थो निरूपितः । तत्र च शब्दसमुदाया-
त्मकः शब्दो षोऽपि वा तदेकदेशभूत एकैकवाक्यात्मकः शब्दः, उभयत्रापि पद्यगद्यमानत्रेविध्यत
परिच्छेदैत्रयवत्ययं वेदशब्दो निरूढः । शब्दपक्षे पद्यस्य ऋक्त्वात् । गद्यस्य यजुप्रत्वात् । गतस्य साम-

त्वान् । तत्रैकैकापि ऋग् वेदो भवति, अथ बह्वथ ऋचः समुदिता अपि वेदः । तत्र एकदेशभूते एकैक-
वाक्यात्मके शब्दे वेदशब्दवन्मन्त्रशब्दोऽपि सामानाधिकरण्येन प्रवर्तते । एकैका ऋग्, एकैकं वा
ऋजुः एकैकं च सामं, भक्त्येकैको मन्त्रः । तस्मादेकैकविषयावबोधकमेकैकं वाक्यमेकैको
मन्त्र इति सिद्धं वेदापरपर्यायत्वाच्च मन्त्रस्य वेदेकदेशत्वम् । अत एव सर्वानुक्रमणीवृत्तिभूमिकायां
षट्गुरुस्त्रियाः—

मन्त्रब्राह्मणयोरेवैदशब्दं महर्षयः ।

विनियोक्तव्यरूपो यः स मन्त्र इति चक्षते ॥

विनियोक्तव्यरूपश्च त्रिविधः संप्रदर्शयते ।

ऋभ्यजुःसामरूपेण मन्त्रो वेदचतुष्टये ॥

इत्येवं मन्त्रस्य वेदशब्दप्रतिपाद्यत्वं प्रतिपाद्यं तस्य तदतिरिक्तवेदेकदेशत्वमभ्युपैति ।
“कर्मसम्पात्तमन्त्रो वेदे” इति बद्ध्वा निरुक्तकारोऽयमुमर्थं द्रव्यति । यथा च नैगमिका
अमुदिमन् मन्त्रजाते वेदशब्दं प्रयुञ्जते एवमागमिकास्तत्र विद्याशब्दं व्यवहरन्तीति द्रष्टव्यम् ।
तदित्यं मन्त्रमात्रपरत्वाभिप्रायेणैव “इमे सर्वे वेदा निर्मिताः सकल्पाः सरहस्याः सत्राङ्गणाः
लोपनिषत्काः सेतिहस्ताः सान्वह्यानाः सपुराणाः सस्कराः ससंस्काराः सनिरुक्ताः सानुशासनाः
सानुमार्जनाः सवाक्योवाक्यः” इत्येवमथर्ववेदमन्त्रे वेदशब्दः प्रयुज्यते । यतश्च प्रत्येकमन्त्राणं
वेदत्वं सिद्धं तत एव का मन्त्रसंहिताया अपि वेदत्वमपरिहायम्, यत्रादेशैर्विवक्षितं
वाक्यराशेश्च वाक्यत्वोपकारवत् । तत्र च वेदशब्दस्त्रयीशब्दसामानाधिकरण्या इत्यपि द्रष्टव्यम् ।

अथ मन्त्रब्राह्मणमैतर्क्यं: “मन्त्रब्राह्मणयोरेवैदनामर्थमिति” बौधायनापस्तम्बादिमूर्खैः

“आम्नायः पुनर्मन्त्रश्च ब्राह्मणानि च” इत्यथर्ववेदीयकौशिकसूत्रादिषु—

उदितेऽनुदिते चैव समयाध्युषिते तथा ।

सर्वथा वर्तते यज्ञ इतीयं वैदिकी श्रुतिः ।

इत्यादिमन्वादिबचनेषु च मन्त्रब्राह्मणयोरुभयोरैवायमौम्नायशब्दसामानाधिकरण्या वेदशब्दं

प्रवर्तते । यतश्च ब्राह्मणेऽप्ययं वेदशब्दः प्रसिद्धोऽत एव मन्त्रब्राह्मणयोर्मध्यकालसम्भूतानां गाथानामपि सिद्धमेव वेदत्वमित्यत्रवेद्यम् । अथ पुनः “मनुष्या वा ऋषिपूक्तामत्सु देवानब्रुवन्, को न ऋषिर्भविष्यतीति । तेभ्य एतं तर्कमृषि प्रायच्छन्, मन्त्रार्थचिन्ताम्यूहमभ्यूढम् । तस्माच्चदेव किंचानूचानोऽभ्यूहति-आर्षं तद्भवति—

हृदा तष्टेषु मनसो जवेषु यद्ब्राह्मणाः संयजन्ते सखायः ।

अत्रा ह त्वं विजहुर्वेद्याभिरोह ब्रह्मणो विचरन्त्यु त्वे ॥

ओहब्रह्मण ऊहब्रह्मणः—ऊह एषां ब्रह्मेति वा । सेयं विद्या श्रुतिमति बुद्धिः तस्यास्तपसा पारमीप्सितव्यम्” इति निरुक्तपरिशिष्टप्रकरणात् “विधिविधेयस्तर्कश्च वेदः” इति कल्पसूत्राच्च मन्त्रब्राह्मणतिरिक्तस्य मन्त्रर्थमीमांसारूपस्य तर्कस्यापि वेदत्वमास्थीयते । अत एव मानवे धर्मशास्त्रे हि

त्रैविद्यो हैतुकन्तकी नैरुक्तो धर्मपाठकः ।

त्रयश्चाश्रमिणः पूर्वं परिषत् स्याद्दशावरा ।

दशावरा वा परिषद् यं धर्मं परिकल्पयेत् ।

त्रयवरा वापि वृत्तस्था तं धर्मं न विचालयेत् ।

आर्षं धर्मोपदेशं च वेदशास्त्राविरोधिना ।

यस्तर्केणानुसंधरो स धर्मं वेद नेतरः ।

इत्यादिना सप्तर्कस्य वेदार्थरत्नकत्वाद्देवदभ्यर्हणीयत्वं स्मर्यते । तर्कश्च “अविज्ञात-
तत्त्वेऽर्थे कारणोपपत्तितस्तत्त्वज्ञानार्थमूहस्तर्कः” इति पारमर्षसूत्रे स्वरूपतो दर्शितः । तदित्यं
मन्त्राश्च ब्राह्मणानि च तर्कश्च वेद इत्ययमर्थोऽभ्यवसीयते ।

• • • अत्रायमभिसन्धिः—शब्दोपहितं विज्ञानं वेदः, इति हि तावत्पूर्वं व्यख्यातम्, अथ च
शब्दोपहितविज्ञानवद्विज्ञानोपाधिभूतः शब्दोऽपीत्यत एव वेदः, शाब्दविज्ञानस्य तदधिनाभावात् ।

शब्दश्चायं स्वतः प्रमाणमिष्यते, इतरानपेक्षत्वात् । अप्रामाण्यं तु तस्य दोषसमुच्चयादेवा-
 नुसन्धीयते, तेनार्थं शब्दस्त्रेधा-स्वतः प्रमाणम् परतः प्रमाणम्, अप्रमाणम्, चेति । अथचैतत्
 त्रयमन्यथा विभाषितव्यम्-आप्तं वाक्यम्, आप्तस्य वाक्यम्, अनाप्तवाक्यं चेति । आप्तस्तु
 यथाभूतमथ प्राप्तः सत्यनिष्ठः, सत्यं हि प्रमाणाणां प्रमाणतमर्भाविकालि ब्रह्मतत्त्वम् । तथा-
 विधसत्यार्थप्रतिपादकत्वात् सत्यनिष्ठमिदं दिव्यभाषारूपं प्रथमं शब्दजातं सर्वमपि सत्यमाप्तमस्ती-
 त्यत एवाप्तं वाक्यमिदमुच्यते । यत्तावत्सत्यार्थप्रतिपादकं वाक्यं तत्कथं नामाप्रमाणं भवितु-
 महतीत्यत एतदसन्दिग्धार्थप्रामाण्यकं सर्वमिदं वैदिकं वाक्यं नित्यप्रमाणमिष्यते, दोषागन्धा-
 नाद्याणात् [१] अथ परीक्षकभाषारूपं द्वितीयं शब्दजजातं दृष्टानेकसमयव्यभिचारं भवती-
 त्यतः प्रमाणाण्तरसंवादे विना सत्यमिदमाप्तमनाप्तं वेत्येवं संदिग्धप्रामाण्यकत्वात् स्वप्रामाण्ये-
 वक्तुराप्तत्वं, नितरामपेक्षते, आप्तस्य वाक्यं चेत्प्रमाणमन्यथा त्वप्रमाणमिति । प्रमाणाण्तरसंवादाद्वा-
 तद्गुणत्वेन गृह्यते, वाक्यगृहीतोऽर्थो यदि नाम प्रमाणान्तरेण प्रत्यक्षादिनापि गृह्यते तदा
 तद्वाक्यस्याप्तत्वं सुगृहीतं भवति प्रमाणान्तरसंवादे त्वनाप्तत्वम् । अथ वाक्य-
 गृहीतोऽर्थे तत्संवाद्येकं विसंवादि चैकमित्येवं विरुद्धप्रमाणद्वयसम्पाते तु बलवत्प्रमाणानुरोधेन
 व्यवस्था । एतमेवार्थं सर्वं सूचयितुमिदं तरेयकश्रुतौ “कोऽहंति मनुष्यः सर्वं सत्यं वदितुम्,
 सत्यसंहिता वै देवाः, अचृतसंहिता मनुष्याः” इति पूर्वपक्षीकृत्य “एतद्वै मनुष्येषु सत्यं
 निहितं यच्चलुः” इत्यादि समक्षतय च देवभाषायां नित्यं प्रामाण्यम्, मनुष्यभाषासु तु
 बलवत्प्रमाणान्तरसंवादादतरतः प्रामाण्यमिति, व्यवस्थापितम् । तदित्यं क्वचिद्वक्तुराप्तत्वप्रहणा-
 च्छब्दस्य प्रामाण्यम्, क्वचित्तु प्रमाणान्तरसंवादाद्वाक्यस्याप्तत्वं सुगृहीतं भवतीत्यस्तत्प्रामाण्यादेव
 तादृशवाक्यप्रयोक्तुराप्तत्वं प्रतिपद्यते । ईदृशमीदृशं च वाक्यं शब्दत्वात् स्वतः प्रमाणमपि
 दोषसंबन्धानुबन्धशङ्कया परतः प्रमाणं भवति, अत एव प्रथमकक्षाकशब्दप्रामाण्यापेक्षयेदमवर-
 कथञ्चकप्रामाण्यद्वे भवति ॥२॥ अथ लोकभाषारूपं तृतीयं शब्दजातमेपीक्षकोक्तत्वाद्
 वञ्चकोक्तत्वाद्वा निसन्दिग्धप्रामाण्यकं भवति, तद्धि सत्याप्रतिष्ठितत्वादर्थं यथाभूतमनाप्तं
 भवतीत्यप्रमाणमेव, दोषागन्धाकुलितत्वात् ॥३॥ तथा चैतेषु त्रिविधेषु शब्दजातेषु यत् प्रथमं
 दिव्यभाषारूपं सत्यप्रतिष्ठितत्वादसन्दिग्धप्रामाण्यकमाप्नायते तत्रैवार्थं वेदशब्दो निरुद्धो न
 द्वितीये न त्वेव तृतीये-इति ।

अत्रेदं प्रत्यवतिष्ठन्ते-यत्तावदुच्यते, न द्वितीये न तृतीये इति-तदेतत्प्रतिज्ञामात्रं भवति । शब्दवेदयोरुभयोरपि शब्दयोः पर्यायाभिधायितया स्मर्यमाणत्वाच्छब्दसामान्ये शब्दशब्दसामानाधिकरण्येन वेदशब्दप्रयोगोचित्यात् । तथा हि भगवान् वादरायणस्तावद् “ईक्षतेर्नाशब्दम्, शब्दादेव प्रमितः, न बिलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात्, युक्तेः शब्दान्तराच्च श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात्, शब्दाच्च, प्रतिज्ञाहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः, पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः, प्राणवता शब्दात्, मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च, अशुद्धमिति चेन्न शब्दात्, स एव तु कर्मानुसृतिशब्दविधिभ्यः, अन्यथात्वं शब्दादिति चेन्नाविशेषात्, पुरुषार्थोऽतः शब्दात्, शब्दश्चातोऽकामकारे ।” इत्येतेषु ब्रह्मसूत्रे प्रमाणभूतं वेदं निर्दिदिच्छुः शब्दशब्दमभ्यासेन प्रयुङ्क्ते । शब्दसामान्ये प्रमाण्याभिमानाच्छब्दवेदयोरनर्थान्तरत्वाभिमानाच्च । वेदप्रमाणकोऽर्थो धर्म इत्यभिमन्यमानो भगवान् जैमिनिरपि “चोदनालक्षणोऽर्थो धर्मः, इत्येवं शब्दसामान्ये संभवन्ती चोदनामविशेषाल्लक्षणत्वेनोपदिश्य शब्दसामान्यस्य वेदत्वमभिप्रेतीति गम्यते । स्पष्टं चाप्रे वेदस्यैव धर्मे प्रामाण्यमस्ति न प्रत्यक्षादीनामित्युपवेश्टुम् “आत्यक्तिकभु शब्दस्यार्थेन सम्बन्धस्तस्य ज्ञानमुपवेशोऽव्यतिरेकश्चार्थोऽनुपलब्धे तत्रमाणं वादरायणस्यानपेक्षत्वात्” इति सूत्रेण शब्दसामान्यस्य धर्मे प्रामाण्यमावृष्टे । यदि शब्दविशेषोऽभिव्यज्यत, नूनं तच्चिह्नं लौकिकशब्दस्य धर्मे निमित्तत्वं वारयितुमिह केनचिद्विशेषणेन शब्दं व्यशेषयिष्यत् । तस्माच्छब्दसामान्यं धर्मे प्रमाणम् युक्तं चैतन्, अन्यथा “धर्मो राजकृतश्च यः” इत्युक्तदिशा राजकृतधर्माणां म्लेच्छादिधर्माणां वा धर्मशब्देन व्यवहारो व्यकृष्येत । कः पुनरपक्षपातो विद्वानेवमर्थं श्रद्धीत यदिह ब्राह्मण-प्रत्येकोक्त एवार्थो धर्मोऽन्यस्तु धर्म एव नास्तीति । मांसाकं धर्मोऽभूदन्येषां तु सोऽवश्यं धर्मः तस्मैद्धर्मसामान्यलक्षणे शब्दसामान्यं प्रमाणम्, प्रमाणभूतस्तु शब्दा वेद इत्युच्यते-वेद इति वैदिकभाषाशब्दः प्रमाणार्थः, प्रमाणमिति संस्कृतभाषाशब्दो वेदार्थः । स्वे धर्मे यस्य यत्प्रमाण-वाक्यं स तस्य वेदः, तस्माच्छब्दसामान्यं वेद इत्यवश्यमभ्युपगन्तेव्यम् । परमर्षयश्च भगवन्तो गौतमादयः प्रमाणपरीक्षायां प्रमाणसंप्रदाय निदर्शितेषु प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्देष्वविशेषाच्छब्द-सामान्यस्य प्रामाण्यमुपदिशन्ति । यद्यपि चानन्तरं “आप्तोपदेशः शब्दः” इत्येवं विशेषयन्तोऽनुपब्रावयानामुपसंप्रहं निराकुर्वन्ते, तथापि दोषसमुच्चयात् तेषां फलोपधायकं प्रामाण्यं नास्तीत्यत्रैवार्थे तात्पर्यमवसेयम् । अन्यथानाप्रावक्यानां शब्दत्वमेवापलप्येत, तच्चाशस्त्रार्थः स्यात् ।

प्रामाण्यं तु भवति द्विविधम्—अर्थागतं च फलागतं च चेति । यदिह वास्तविकं तर्कादुपनीयते । तदार्थागतम्, फलागतं तु लोकव्यवहारे दृष्टप्रत्ययम् तच्चावास्तविकमपि लोकव्यवहारोपयोगितया तदनुरोधाद्भ्युपगम्यते । तत्रेदमर्थागतं प्रामाण्यं शब्दसामान्यस्योपदिश्यते, फलागतं तु नितरामाप्तवाक्यस्यैव, नानाप्रवाक्यस्यापि । बलवत्प्रमाणान्तरविसंवादेन विरुद्धज्ञानसहकारात् पूर्वज्ञानोपजन्यव्यवहारप्रवृत्तिप्रतिबन्धात् । तथा चार्थागतं प्रामाण्यं शब्दसामान्यस्यास्तीति जैमिनिशास्त्रार्थः । तत्रेदमर्थागतं प्रामाण्यं वेदशब्दप्रवृत्तिनिमित्तमिति भवेदयं द्वितीयस्तृतीयश्च शब्दो वेदः ।

अपर आह—गौतमीये प्रमाणसंग्रहसूत्रे न प्रत्यक्षमिन्द्रियात्मकम्, नानुमानं व्याप्यम्, न वा शब्दः शब्दः । किन्तु ज्ञानविशेषा एवैते प्रत्यक्षानुमानशब्दशब्दैरिष्यन्ते । प्रमा तावद् द्वेधा मुख्या, गौणी च । अत एव प्रमाणमपि द्वेषैव—मुख्यं गौणं च । तत्र मुख्यप्रमाणजनकानि ज्ञानान्येव चत्वारि गौणप्रमाख्याणोह प्रत्यक्षादिशब्दैर्निर्दिश्यन्ते । प्रत्यक्षप्रमाणलक्षणसूत्रे “इन्द्रियाथत्तनिकर्षोत्पन्नं ज्ञानमव्यपदेश्यमव्यभिचारि व्यवसायात्मकं प्रत्यक्षम्” इत्यत्र स्पष्टज्ञानशब्दोल्लेखात् । ये तु केचित्साहसिकाः सूत्रमिदं प्रत्यक्षाप्रमालक्षणतया व्याचक्षते ते प्रणम्या एवेत्यलम् । अथ “आप्तोपदेशः शब्दः” इत्यत्र सूत्रे यद्यपि ज्ञानजनकशब्दप्रयोगार्थोऽयमुपदेशशब्दः प्रयुज्यते तथापि प्रयुज्यमानशब्दजन्यज्ञानमेवात्र तदर्थो नेयः, तथैवौचित्यात् । अयमभिसन्धिः—सिद्धे शाब्दविज्ञानेन्द्रियकज्ञाने वा नूनं तद्विरोधिजिज्ञासा पश्चादुपतिष्ठते, स लक्षणमन्विष्यमाणो यदि नोपलभते प्रतिबन्दिनं कञ्चन दोषं तदा पूर्वज्ञानादेवास्य पार्थिकं ज्ञानमवगमो नाम जायते, सा प्रमा व्यवहारोपयोगिनी, सा मुख्या. सा चैका । तस्या एवोत्पादकानि त्रीणि चत्वारि षट्श्रौ वा ज्ञानान्येव प्रमाणानि । अथ चेदसौ पश्यति कञ्चन दोषं बलवन्तं विरोधिज्ञानहेतुं तत्तर्हि न त्वेवास्य तज् ज्ञानमवगमो नाम जायते, तत्रास्य शाब्दज्ञानस्यैन्द्रियकज्ञानस्य वा पार्थिकज्ञानजनकत्वरूपं मुख्यं प्रामाण्यमपोद्यते “आप्तोपदेशः शब्दः” “अव्यभिचारि प्रत्यक्षम्” इति विशेषयद्भिराचर्यैः । अथ गौणं तु प्रामाण्यमिन्द्रियस्येव शब्दसामान्यस्यापि न शक्यते प्रत्याख्यातुम्, गृहीतसमस्याव्यवहितोत्तरमेव शब्दश्रवणादुपजायमानस्य विज्ञानस्य वारयियुमशक्यत्वात् । तत्रास्य गौणप्रामाण्यवतः शब्दसामान्यस्य शब्दज्ञानस्य वा वेदत्वमस्तीति जैमिनेर्धर्मप्रमाणपरीक्षातोऽवगम्यते, तस्मात्स्पादयं द्वितीयस्तृतीयश्च शब्दो वेदः ॥ २ ॥

अपर आह—यथा कामलादिदोषसंयोगात्पीतशङ्खप्रत्यायकस्यापि चक्षुषः पीतत्वांशमात्रे प्रामाण्यमपोद्यते न सर्वथैतदप्रमाणमेव चक्षुरिति विश्वासः साधीयान् एकैनैव व्यापारेण जनितस्यैकस्य विशिष्टप्रत्ययस्य सर्वथैवाप्रामाण्येऽभ्युपगम्यमाने शङ्खाद्यंशेऽपि प्रमाया अप्रमात्वापत्तेः न चेष्टापत्तिः, प्रतीतिविरोधात्; एवममुह्य शब्दस्यानाप्तोऽस्मिन् शब्दरूपदोषसंयोगादतथाभूतार्थप्रत्यायकत्वेऽपि कस्मिंश्चिद्विशेषांशमात्रे प्रामाण्यमपोद्यते, न तु सर्वथैतदप्रमाणमेवानुपवाक्यमिति विश्वासः साधीयान् । एकस्माद्वाक्यादेकदा प्रयुक्तादेकैव व्यापारेण जनितस्यैकस्य विशिष्टप्रत्ययस्य सर्वथैवाप्रामाण्येऽभ्युपगम्यमाने संभवदर्थांशतोऽपि प्रमाया अप्रमात्वापत्तेः; न चेष्टापत्तिः, प्रतीतिविरोधात् । तस्मादेवमंशप्रामाण्येऽपि विशिष्टप्रत्ययस्य प्रमात्वं न न्याहन्त्येते—इति सर्वविधः शब्दः प्रमाणमेवोपपद्यते । प्रमाणभूतश्च शब्दो वेद इति सिद्धं द्वितीयस्तृतीयश्च शब्दो वेद इति ॥ ३ ॥

अपर आह—पीतशङ्खप्रत्ययेनेदं पीतत्वं नितान्तमविषयम्, प्रत्यायके चक्षुषि तेजसि पित्तसंयोगात्तद्गोचरे पीतगुणोपलम्भस्य वास्तविकत्वात् । नापि वा तत्र पीतगुणस्य शङ्खेन संबन्धः प्रत्यायितोऽसदर्थः, पीतगुणकेन तेन तेजसा संबद्धे तस्मिन् शङ्खेऽवश्यमस्य पीतगुणस्योपसंक्रमणान्, तस्मात् सर्वथा पीतशङ्खप्रत्यायकमपीदं चक्षुः प्रमाणमेव न त्वंशतोऽपीदमप्रमाणं भवितुमर्हति । प्रत्युत यदि पित्तसंयुक्तं चक्षुरपीतं शङ्खं प्रत्याययेत् तदानीमेवेदमप्रमाणं स्यात् सतस्तत्र दोषकार्यस्य पीतत्वादेरनवबोधात् । पीतं तु शङ्खं प्रत्याययतिदं भवत्येव पित्तविकारप्रत्ययहेतुत्वादविकलं प्रमाणम् । यदि तु तस्य प्रामाण्यमेवापोद्येत तर्हि दोषज्ञानं संशयविपर्ययादिविशेषज्ञानं वा सर्वथैवापलपितं स्यात्, प्रामाणाभावादिति लोकव्यवहारोच्छेदप्रसङ्गः । तस्मात्सर्वं प्रत्यक्षं प्रमाणमेव, किन्तु नैवविधेन प्रत्ययेन लोकव्यवहारः प्रवर्तनीयो दोषममुच्चितत्वादित्येवमर्थप्रतिपादयितुमिवेदमव्यभिचारि प्रत्यक्षं प्रमाणं भवतीति विशेषणो न भगवाननुत्प्राह । एवमेवायं पथमे इत्यपुत्रे पुत्रत्वं विदधद्ब्रह्मवाक्यं न नितान्तमविषयं भवति “यन्मनसा मनुते तद्वाचा वदति” इति श्रुतेः प्रत्यायके शब्देऽपुत्रारोपितपुत्रत्वबुद्धिसंयोगात् तद्गोचरे पुत्रत्वबुद्धेर्वास्तविकत्वात् । तद्यस्मै तत्र पुत्रत्वमभावयमानो ब्रूयात् नैव तर्हि स तथा वाक्यं बक्तुमपि शक्नुयात् । अथैवं भावितस्यापि पुत्रत्वस्य तेनापुत्रेण संबन्धः प्रत्यायितोऽसदर्थः स्यादित्यपि न धर्मतत्त्वम्, पुत्रत्वारोपबुद्ध्या गृहीते व्यक्तिविशेषे प्रत्याय्य मानस्यैतस्य सम्बन्धस्यावश्यो-

पगन्तव्यत्वात्-तस्मात् पुत्रत्वगुणकप्रत्यायकमिदं वाक्यं प्रमाणमेव न त्वंशतोऽप्यप्रमाणं भवतुमर्हति, प्रत्युत यद्यारोपबुद्धिसंयुक्तं वाक्यमनारोपितपुत्रत्वं व्यक्तिविशेषं प्रत्याययेत् तदानीमेवेदमप्रमाणं स्यात्, सतस्त्रारोपकार्यस्य पुत्रत्वादेरनवबोधनात् । आरोपितपुत्रत्ववन्तं तु प्रत्याययदिदं भवत्येवारोपप्रत्ययहेतुत्वादविकलं प्रमाणम् यदि तु तस्य प्रामाण्यमेवापोद्येत तर्चाहि वञ्चकत्वज्ञानमविज्ञत्वज्ञानं वा सर्वथैवापलपितं स्यात्, प्रमाणाभावादिति लोकव्यवहारोच्छेदप्रसङ्गः । तस्मात्सर्वः शब्दः प्रमाणमेव, किन्तु नैवंविधेन प्रत्ययेन लोकव्यवहारः प्रवर्तनीयो दोषसमुच्चित-त्वादित्येवमर्थं प्रतिपादयितुमिवेदमाप्तवाक्यं शब्दः प्रमाणं प्रभवतीति विशेषणेन भगवाननुजग्राह । इत्थं च सति शब्दानामप्रामाण्यकारणं नोपलभामहे, ततः सर्वविधः शब्दः प्रमाणमेवेति प्रतिपद्यामहे, प्रमाणशब्दस्तु वेद इति भवेदयं द्वितीयस्तृतीयश्च शब्दो वेदः ॥ ४ ॥

अथवेदमन्यथान्यथा निरूपयितुं पारयामः । अर्थ मे पुत्र इत्येकमेवेदं वाक्यं पुत्रे पुत्र-ज्ञानं विदधत् क्वचिदपुत्रेऽपिपुत्रज्ञानं विधत्ते—तत्रैतस्यैकस्यान्यत्र प्रामाण्यमेकत्राप्रामाण्यमिति द्वैविध्यं नोपपद्यते—प्रमाणस्याप्रमाणत्वासंभवात् । अथवा यत्र क्वचिदस्य प्रामाण्यमुपगम्यते ताव-तैव तु पर्याप्तं प्रामाण्यमेतस्य शब्दस्य प्रतिपत्तुं पारयामः । न वयं ब्रूमो यत् प्रमाणं सर्वत्र प्रमाणं तदेव प्रमाणं स्यादिति, अपि तु यदेकत्रापि क्वचित् प्रमाणं तदपि प्रमाणं शक्यं व्यपदे-ष्टुमिति पश्यामः । अथवा सर्वत्र शब्दः स्वविषये स्वतः प्रमाणम्, अप्रामाण्यन्तु तस्य परतः प्रतिपद्यते । अर्थ मे पुत्र इति हि वाक्यं सर्वत्रैव पुत्रे पुत्रज्ञानं जनयत् प्रमाणं भवितुमर्हति तदेतदनाप्तो यद्यपुत्रे प्रयुञ्जीत सोऽयं प्रयोक्तुः प्रयोगदोषो भवति न शब्ददोषः । अस्ति यदि पुत्रे प्रयुक्तः, अस्ति वा यद्यपुत्रे प्रयुक्तः सर्वत्रायं शब्दः पुनरेकरूपेणार्थमभिधत्ते; तस्मादयं सर्वविध एव स्वतः प्रमाणमिति मन्यामहे । प्रमाणवाक्यं च वेद इति भवेदेत्रायं द्वितीयस्तृतीयश्च शब्दो वेदः ।

अथ ब्रूयात्-अस्तु तावदयं सर्वविध एव शब्दः प्रमाणम्, अथापि न सर्वविध एव शब्दः शक्यो वेद इति व्यपदेश्चुम् । न खलु वेदशब्दो यौगिको येनाय प्रमाणपदसामानाधिक-रण्येन प्रदेशमवगाहेत; अपि तु संज्ञाशब्दोऽयं प्रमाणविशेषे रूढः । स यत्र यत्र प्राचामभियु-क्तानां व्यवहारे भूयसा प्रयुक्तो दृश्यते तत्र तत्रैवं रूढं मन्यामहे, न तेषां प्रदेशानामेकस्मादप्येवं वेदशब्दमपवारयामो न वातिरिक्तं प्रदेशे प्रौढिवादेन संचारयामः स यथेदं मन्त्रसंहितामात्रं" वेदो न ब्राह्मणं न तर्क इति साहसिकानां प्रवादः प्रलापमात्रोऽवज्ञायते तथैव तु निविशेषं दिव्यभाषावत्

परीक्षकभाषा लोकभाषा च वेद इत्ययनभिन्नानां प्रवादः प्रज्ञायो नास्तीति न जातु मन्यामहे तस्मात् सुष्टूकमयं वेदशब्दःप्रथमे रूढो न द्वितीये न तृतीये चेति । अत्रेदमावदमहे—

प्रत्यक्षेणानुमित्या वा यस्तूपायो न बुध्यते ।
एतं विदन्ति बेदेन तस्माद्देस्य वेदता ॥

इत्येवमादिस्मरणान् प्रमाणविशेषेषु तृतीये प्रमाणसामान्ये वेदशब्दो रूढ इति विज्ञायते, अत एव च वेदाः प्रमाणमित्यपि स्मृतिः संगच्छते, अन्यथा वेदस्य शब्दातिरिक्तप्रमाणत्वेऽभ्युपगम्यमाने चतुर्थप्रमाणसिद्धौ तदतिरिक्तानामेवप्रत्यक्षादीनां प्रामाण्यं समर्पयन् सर्वां प्रामाण्यपरीक्षाशक्तमपर्याप्तं स्यात् । दिव्यभाषामात्रस्य वा वेदत्वेऽभ्युपगम्यमाने तस्यैव प्रामाण्यस्मरणशाब्दे संप्रवेशाभ्युपगम्य लोकभाषावत् परीक्षकभाषाया अप्यप्रमाण्यपरिचरिति सर्वलोकव्यवहारोच्छेदनप्रसङ्गो लोकविरोधश्च स्यात्, आपासरं लोके व्यवहियमाणानां शब्दानां प्रामाण्यस्यात्राल्लुब्धं सुपतिः सन्नत्वात् । तस्मादनपेक्षत्वात् स्वतः प्रमाणभूताः सर्वविधा एव शब्दाः प्रमाणत्वेनेव वेदत्वेनाप्यभ्युपगन्तव्याः, प्रमाणशब्दस्त्वस्यैव वेदशब्दप्रवृत्तिनिमित्तत्वादिति सिद्धम् । तथा च सति यदुच्यते न द्वितीये न तृतीये इति साहसमात्रं तु तद्भवतीति ।

अत्रेदं प्रतिबलव्यम् । नित्यप्रमाणशब्दत्वं वेदशब्दप्रवृत्तिनिमित्तं न प्रमाणशब्दत्वमात्रम्, रागद्वेषादिदोषसंसर्गशङ्कयोपजायमानासत्यनिष्ठत्वसंदेहनिरासाय प्रत्यक्षादिप्रमाणान्तरसंवादासापेक्षत्वात् परतः प्रमाणे स्मृत्यादिशब्दे प्रमाणतयैवोपगृहीतेऽपि तत्र वेदशब्दव्यवहारार्थान् । अथवा स्पष्टशब्देनैवेदानीं व्याख्यास्यामः—ऋभ्यजुःसामपदप्रसिद्धा मन्त्राः, कर्त्तारण्यकोपनिषत्पदप्रसिद्धानि ब्रह्मणानि, प्रतिष्ठितसत्कार्क्ष्ण्येत्येतदर्थत्रयरूपायां नित्यप्रमाणभूतयां दिव्यभाषायामेवर्थं वेदशब्दो निरूढः, प्राचां तथा व्यवहारदर्शनात् । न तु परीक्षकभाषा लोकभाषा वा वेदो भवितुमहं त-प्राचां तत्र वेदशब्दप्रयोगादर्शनात् । यत्किञ्चिद्गुणानुरोधप्रकृतितमत्रमात्रसाराणां संज्ञाशब्दानां योगरूढशब्दानां वा प्रदेशेषु नियतेषु सत्सु योगानुरोधान्म्यूनातिरिक्तप्रदेशकल्पनमन्याय्यम्, तस्मात् तृतीये प्रमाणसामान्ये वेदशब्दो रूढ इति यदुक्तं तत्रावकल्पते । प्रत्यक्षेणानुमित्या घेत्यादिसंस्मृतस्तु प्रत्यक्षानुमित्ययोर्वेदविकृष्टतमेऽतीन्द्रियाद्यर्थं लौकिकपरीक्षकशब्दानामप्ययोग्यतया कथं कर्त्तव्यमित्येवं विजिज्ञासूनामनुग्रहाय प्रवर्तमाना सत्यज्ञानानन्दमयार्थप्रतिपादवत्त्वान्नित्यप्रमाणभूतेन दिव्यभाषा-शब्देनानपेक्षप्रमाणेनानपेक्षं ज्ञानं कर्त्तव्यमित्युपदिशति केवलं न तु तृतीये प्रमाणसामान्ये

वेदशब्दस्य वृत्तिं प्रतिपादयितुमेष्ट प्रवर्तते तस्मादन्यार्थान्यान्यार्थप्रकल्पनमशास्त्रार्थः । जैमिनीय-
शास्त्राख्येऽपि धर्मसामान्यं प्रति शब्दसामान्यं प्रमाणमत एव धर्मविशेषं प्रति शब्दविशेषः प्रमाणं
स्यात्, तथा चैतस्य चातुर्वर्ण्यचातुराश्रम्यव्यवस्थानरूपस्यार्थधर्मस्य प्रमाणभूतो यः शब्दविशेषो
हेदाख्यः स शब्दतोऽर्थतः सम्बन्धतश्च सम्यग् विचार्यते येन धर्मलक्षणं व्यापन्नं न
भवेदित्येवपर्याया प्रवृत्तिर्न तु शब्दसामान्ये वेदशब्दप्रवृत्तिप्राख्यातुं तत् प्रवर्तते, तादृशतात्पर्य-
प्रहृक्चलनस्य तत्र दृष्टवान् । अथ लोकव्यवहारोपयोगि फलागतं प्रामाण्यमाप्तवाक्यस्यैवास्ति
नानाप्रवाक्यस्येत्युपदिशद् गौतमशास्त्रं लोकभाषामात्रपरित्यागेनान्येषां दिव्यभाषापरीक्षकभाषयोर-
विशेषं शब्दानां प्रामाण्यमनुविधत्ते, न तु तावता परीक्षकभाषाशब्दानां वेदत्वमप्यनुसंधत्त इत्यत्र
किञ्चित्प्रमाणमस्ति । न त्वेवार्थागतं प्रामाण्यं न तु वा फलागतं वेदशब्दप्रवृत्तौ निमित्तं
तच्छास्त्रद्वेषीयते, अर्थागतस्य लोकभाषाशब्दे फलागतस्य च परीक्षकभाषाशब्देऽस्तव्याप्रत्वादुभयत्रापि
तु तत्र वेदशब्दस्यानिष्टत्वात् । अथ खलु इहैव शास्त्रे शब्दप्रामाण्यपरीक्षाप्रकरणे वेदा-
प्रामाण्यमाशङ्क्य यदुत्तरतो महत्यारभत्या निराकृतं ततः खलु प्रामाणभूतशब्दमात्रस्य वेदत्व-
मवसीयत इति तु न भ्रमितव्यम् । आप्रवाक्यत्वाविशेषादिव्यभाषापरीक्षकभाषयोरविशेषेण
प्रामाण्ये विहितेऽपि येभ्यो लोकभाषया अप्रामाण्यं निर्द्धारितं तेभ्य एवानुत्तव्याघातपुनरुक्त-
दोषेभ्यः परीक्षकभाषास्त्रवि कुत्रचित् प्रामाण्यापवाददर्शनात् तत्सामान्यादेवैतस्या दिव्यभाषया
अपि कस्मादप्रामाण्यं नावधीयते इति शङ्कायां सत्यां तन्निराकरणेन दिव्यभाषाशब्दे
निरपवादं नित्यप्रामाण्यं संस्थाप्य तत्सामान्यादेव प्रामाण्यापवादकानुतादिदोषसंयोगाभावान्
परीक्षकभाषाशब्देऽपि प्रामाण्यमन्यथा त्वप्रामाण्यमिति संसूच्य दिव्यभाषापरीक्षकभाषयो-
र्भेदसंसाधनान्येव तत्प्रकरणप्रवृत्तेः, तस्माल्लोकभाषापरीक्षकभाषाभ्यामतिरिक्तं दिव्यभाषा वेद-
पदार्थो न शब्दसामान्यम् ।

यस्य भगवता वादरायणेन भिक्षुसूत्रे वेदपरतया तृतीयप्रमाणार्थः शब्दशब्दो भूयसा
प्रयुज्यते न तेनापि शब्दसामान्यस्य वेदत्वमभ्युपगन्तुं युक्तम् । औपनिषदार्थमीमांसायामुपनिषद्वच-
नानामेव प्रकृतत्वात् तत्रत्यशब्दशब्देन नित्यप्रमाणशब्दस्यैव प्रहणौचित्यात् । अत एव तु परी-
क्षकभाषाप्रहणार्थमनेकधा तत्र प्रयुज्यते स्मृतिशब्दः । अन्यथा स्मृतिवचनानामपि शब्दत्वाविशेषा-
प्रमाणवैतद् व्यवहारो ऽथाकुप्येत । तस्माच्छब्दसामान्ये कथंचित् प्रामाण्याभ्युपगमेऽपि वेदशब्द-

प्रवृत्तिनिमित्तात्माभादयं वेदशब्दः प्रथमे दिव्यभाषाशब्द एव रूढो न द्वितीये परीक्षभाषाशब्दे नापि वा तृतीये लोकभाषाशब्द इति सिद्धम् ।

अथैतस्मिन् दिव्यभाषाशब्देऽप्यस्ति किञ्चित्प्रारम्भ्यम् । तथाहि —

“साक्षात्कृतधर्माण ऋषयो बभूवुः । तेऽवरेभ्योऽसाक्षात्कृतधर्मभ्य उपदेशेन मन्त्रान् सप्तादुः । उपदेशाय ग्लायन्तोऽवरे विलमप्रहणायैर्म ग्रन्थं समाम्नास्पुर्वेदं च वेदाङ्गानि च”

इति हि भगवान् यास्को निरुक्तकारः प्राह । तथा च ब्राह्मणदिप्रन्थपरोत्तराभवर्षां काले साक्षात्कृतधर्माणां मन्त्रद्रष्टृणामेवाप्तत्वमर्थप्राप्तमासीदित्यतस्तदानीन्मृग्यज्ञःसामभेदभिन्नानां मन्त्राणामेव वेदत्वं व्यवहृतं दृश्यते ब्राह्मणग्रन्थेषु ॥ १ ॥ अथ मन्त्रब्राह्मणोभयधारेण वेदाङ्गसूत्रनिर्मातृणां ततोऽप्यवरेषां काले मन्त्रब्राह्मणयोरुभयोरेवाप्तवाक्यत्वेन विवक्ष्यमर्थसिद्धं भवतीत्यतस्तदुभयोरेव वेदशब्दव्यवहारः प्रावर्तत ॥ २ ॥ अथ पुनरनृषीणामतपता मल्पज्ञमनुष्याणां समये तत्तदतीन्द्रियार्थविचाराण्यपराणां ब्राह्मणभागानपि स्वप्नमर्थस्याप्रत्यक्षतया मन्त्रभागवद् दुरधिगमार्थत्वमभवदिति दृश्यते । तथा च मुण्डे मुण्डे मतिभिन्नेति हेतोः क्रमशः प्रवर्तमानानेकार्थविदम्बनातिरोभूतवस्तुयाथात्म्ये काले धम साक्षात्कृत्य यथ भूतार्थनिर्णयस्य कतुमशक्यतया चतुर्दिक्षु धर्मविलम्बप्रकरणे प्रवर्तमाने प्रतिष्ठितसर्कार्कमन्तरा गतिर्नास्तीति गम्यते । तदुक्तं निरुक्ते भगवता यास्केन “अयं मन्त्रार्थविन्ताभ्यूहोऽभ्यूहः । अपि श्रुतः, अपि तर्कतः । न तु पृथक्त्वेन मन्त्रा निर्वाक्यव्याः, प्रकरणश एव तु निर्वाक्यव्याः । न ह्येषु प्रत्यक्षमस्त्यनुपेतरतपसो वा, पारोवर्षवित्सु तु खलु वेदितृपुभूयोविद्यः प्रशस्यो भवति” इति श्रुत इति ब्राह्मणवचनात् । तर्कत इति निर्वाचनतो मीमांसातो युक्तिश्च । अयश्च हीयं युक्तिरतीवादर्णीया । तथा चाहुरभियुक्ताः, दृष्टसाधर्म्येण चादृष्टमर्थं समर्पयन्ती युक्तिरनुभवस्य सन्निकृष्यते विप्रकृष्यते, तु श्रुतिः, ऐतिहास्यत्रेण स्वार्थाभिधानात् । अनुभवावसानं च ब्रह्मज्ञ नविद्याया निवर्तकं मोक्षसाधनं च दृष्टप्रकृतयेष्यते । श्रुतिरपि श्रोतव्यो मन्तव्यः इति श्रवणव्यतिरेकेण मननं विदधती तर्कमप्यत्रादत्तव्यं दर्शयति” इति (शां० भा० २।१।१४) अन्यत्रापि तु ‘परिष्ठतो मेधावो गन्धारा-नेत्रोपसंपद्येत, एवमेवेहाचार्यवान् पुरुषो वेद” इत्येवं प्रतिपादयन्ती श्रुतिरेव पुरुषबुद्धिसाहाय्य-मात्मनो दर्शयति । सत्यं चेतन्, अन्यथा सत्कार्कसम्बन्धमनपेक्षमाणानामतीन्द्रियादिविक्रुष्टार्थेष्वपि-गुह्यीत्सम्बन्धानां मनुष्याणां स्वतः समुद्भूतकुतर्कमहाप्राहप्रस्तस्वार्था इमे मन्त्रब्राह्मणभगा वेदा अप्यवेदा एव स्युरिति सम्भाव्यते । भगवान् वेदपुरुषोऽपि—

उत त्वःपश्यन्न ददर्श वाचमुतत्वःशृण्वन्न शृणोत्येनाम्, उतो त्वस्मै तन्वं
विसस्रजे जायेव पत्ये उशती सुवासाः । चतुष्मन्तःकर्णवन्तःसखायो मनोजवेष्वसमा
बभूवुः । आदन्नास उपकृत्वास उ त्वे हृदा इव स्नात्वा उ त्वे दृष्ट्रे ।

इत्येवं शाब्दविज्ञाने प्राज्ञातारतम्यात्तारतम्यं मन्त्रयज्ञमुमेवार्थं द्रढयतीव । तस्मादीदृशो
प्राज्ञे सर्ववेदानां वेदत्वसमर्थकः सत्कर्कोऽप्यवरयं तृतीयो वेद इति महर्षयः पश्यन्ति । अधिकं
त तर्कप्रामाण्यमर्थनं मच्चिद्ध्यमूर्थनारायणप्रकाशितात् सत्कर्कोऽप्येयतासमादेशाख्याद् धर्मविषय-
प्रवणत्वाद्बोधयम् ।

तद्वित्थं शब्दोपहिते विज्ञाने वेदशब्दस्य मुख्या वृत्तिः, विज्ञानोपाधिभूते च नित्यान-
शब्दे माण्ये शब्दे द्वितीया । तत्रापि पुनर्मन्त्रे प्रथमा वृत्तिः ब्राह्मणे द्वितीया, तर्के तृतीया
इति हीदानीं यावदर्थतत्त्वं संसिद्धम् ।

अथ पुनरन्यदुच्यते । संसिद्धसकलजगत्तत्त्वविज्ञाने तावदयं वेदशब्दः संसिद्धः ।

यज्ञानां तपसां चैव शुभानां चैव कर्मणाम् ।

वेद एव द्विजातीनां निःश्रेयसकरः परः ।

इत्यादिषु तादर्थ्येनैव वेदशब्दव्यवहारात् । एतदभिप्रायेणैव “वेदाश्चैके संनिकर्षं
पुरुषस्याः । अनित्यदर्शनाच्च । उक्तं तु—

शब्दपूर्वत्वम् । आख्याप्रवचनात् । परं तु श्रुतिसामान्यमात्रम्” । इति सूत्रेभ्यो
भगवान् जैमिनिरपौरुषेत्वं नित्यत्वञ्च वेदस्य दर्शयामास । न हि तावद्विज्ञानं पुरुषप्रयत्नसाध्यं,
नापि शब्दानां गोत्वादिसामान्यविज्ञानैः सह वृत्तिनियामकः कश्चन सम्बन्धः पुरुषप्रयत्नसाध्यः ।
नापि शब्दः स्वरूपतः पुरुषप्रयत्नसाध्यः । तस्मादपौरुषेयो वेद इति युक्तमेतत् ।

अथ तामेतां विद्यां व्यवसायसहकारेण बुद्धौ स्वयमेवाधिभूतां तत्रभवानाप्तौ महर्ष्यादिः
परबुद्धिप्रवेशानुग्रहार्थं क्वाचित्परिपाट्या मनसैव संनिबध्नाति, तादृशपरिपाटीपरिकल्पिते शब्दा-
भिनयनिरपेक्षे सोपक्रमोपसंहारे प्रकाशप्रधाने विषयजाते । इन्द्रश्रुतिनिबन्धादिशब्दसमानाधिकरण्यो
वेदशब्दः प्रवर्तते ।

“भरद्वाजो ह त्रिमिरायुर्भिरद्वैतवर्चमुवाच । तं ह ज्ञेयिं स्थविरं शयानमिन्द्र उपत्रज्यो-
वाच । भरद्वाज ! यस्ते चतुर्थमायुर्दद्याम् किमनेन कुर्या इति । अद्वैतवर्चमेवातेन चरेयमिति
होवाच । तं ह ग्रीन् गिरिरूपानविज्ञातानिव दर्शयाञ्चकार, तेषां हैकैक्यमानुष्टिमाददे । स
होवाच भरद्वाजेत्यामन्त्र्य वेदा वा एते, अनन्ता वै वेदाः एतद्वा एतैस्त्रिमिरायुर्भिरन्वबोचयाः,
न इतरदनूकमेव ।” (तै० ब्रा० ३।१०।१।१।३।४)

इति तैत्तिरीयश्रुत्या तथावगमात् । एतदभिप्रायेणैव— “न नित्यत्वं वेदानां
कार्यत्वश्रुतेः । न पौरुषेयत्वं तत्कर्तुः पुरुषस्याभावात् । मुक्तमुक्तधोरथोग्यत्वात् । नापौरुषेय-
त्वात्तत्त्वत्वमङ्कुरादिवत् । तेषामपि तद्योगे दृष्टवाधादिप्रसक्तिः । यस्मिन्नदृष्टेऽपि कृतबुद्धिरूपजायते
तत्तौरुषेयम्” इति सूत्रेभ्यो भगवान्कपिलोऽनीश्वरवादी प्राकृतिकत्वाद्गौरुषेयत्वं कार्यत्वं च वेदस्य
दर्शयामास । भगवान्बादरायणस्तु “शास्त्रयोनित्वात्” इति वदन्नौरुषेयत्वमोश्वरजन्यत्वञ्च वेदस्य
दर्शयामास ॥ २ ॥ बुद्धयुत्पत्तेः प्रागबुद्धिविषये वा बुद्धिक्रमबन्धे वा बुद्धिस्वरूपे एव ज्ञान
समर्थते पुरुषः किन्तु प्रकृतिनियमसिद्ध एवायं बुद्धिक्रमोदय इति मन्व्यक्रमेत् ।

अथ नस्त्वेवायं प्रज्ञप्तिव्यापारः खलु वाग्व्यापारमनन्तर्भावश्च प्रवर्तमानो दृष्ट इत्यवश्य-
मसौ निबन्धः शब्देनाभिनीयमानो भवति । तत्र च तादृशे निबन्धच्छायाहोवैर्धर्मप्रधाने शब्दजाते
अन्धसन्दर्भादिशब्दसमानाधिकरणो वेदशब्दः प्रवर्तते ।

“स्थाणुरयं भारहारः किलाभू—

दधीत्य वेदं न विजानाति योऽर्थम् ।

यो ऽर्थज्ञ इत् सकलं भद्रमश्नुते ॥

नोकमेति ज्ञानविधूतपाप्मा” १ ।

इत्यादिश्रुतिषु तादर्थ्येनैव तत्प्रयोगात् । एतदभिप्रायेणैव—“बुद्धिपूर्वा वाक्यकृतिर्वेदे ।
आक्षेपे संज्ञाकर्म सिद्धिलिङ्गम्” इति सूत्राभ्यां भगवान् कणादः कृतकत्वं वेदस्य दर्शयामास ।
अत्रसूक्तादिपरिच्छेदविन्यासनामप्राकृतत्वादिपिसम्बन्धश्रवणाच्च पौरुषेयत्वं युक्तम् ।

• • • अथ पुनरसौ ग्रन्थोऽपि चिराय स्थायित्वसम्पत्तौ लिपिसात् क्रियते । तत्रैतस्मिन्
ओषकमोपसंहारे शब्दलिपिप्रधाने पत्रजाते पुस्तकादिशब्दसमानाधिकरणो वेदशब्दो व्यवह्रियते ।

अर्थं च व्यवहारः सामान्यतो लौकिकेष्वेव दृश्यते न विशिष्टेषु । श्रुतिस्मृत्यादिषु भूयसा तादृशैर्न वेदशब्दानुल्लेखान् । तदित्यमन्तःकरणवृत्तिदूरीकृतान्तरायतया यत्किञ्चिद्विषयावच्छेदेनानुभूयमानप्रकाशात्मके ब्रह्मणि मुख्या वृत्तिः, तस्यैव पुनः क्रमनिबन्धवैशिष्ट्ये निबन्धग्रन्थ-वैशिष्ट्यं निबन्धपुरतःकवैशिष्ट्ये चौपचारिकीत्येवं चतुष्टयी वेदशब्दप्रवृत्तिः, तथाचैकेषामपि वेदानां मन्त्रनिबन्धग्रन्थादिनानाभावव्यपदिष्टानां स्वस्वरूपेणाकर्तृकत्व ईश्वरविभूतिरूपसूर्यादि-कर्तृकत्वेऽपि वा संभवत्यापि औपचारिकं मनुष्यकर्तृकत्वमस्तीति विषयभेदाभिप्रायेण सर्वं समञ्जसम् । अत एव “नित्या वागुत्सृष्टा स्वयंभुवा” १ “यो वै ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यश्चामै प्रहिणोति वेदम्” २ “अज्ञानं ह वै पृथनीस्तपस्यमानान् ब्रह्मस्वयंभु अन्वयन्षु, तद्वय्योऽभवन्” ३ “यज्ञेन वाचः पदवीयमायंस्तःमन्वदिन्दृष्टिषु ब्रविष्टाम्” ४ इत्यादिश्रुतिभिस्तथा—

अनादिनिधना नित्या वागुत्सृष्टा स्वयंभुवा ।

आदौ वेदमयी दिव्या यतःसर्वाः प्रवृत्तयः ॥१॥

युगान्तेऽन्तर्हितान्वेदान्सेतिहासान्महर्षयः ।

लेभिरे तपसा पूर्वमनुज्ञाताः स्वयंभुवा ॥२॥

इत्यादिभिः स्मृतिभिश्च योयं वेदानामकृतकत्वप्रवादो दृश्यते, यश्च—“भृगुर्वै वारुणिवैरुः पितरमुपससार । अधीहि भगवो ब्रह्मति”—इत्युपक्रम्य “यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते येन जातानि जीवन्ति यःप्रयन्त्यभिसंविशन्ति, तद्विजिज्ञासस्व तद् ब्रह्म” इति श्रुत्या, “विज्ञानमानन्द ब्रह्म”—आनन्दाद्ध्येव खल्विमानि भूतानि जायन्ते, आनन्देन जातानि जीवन्ति, आनन्दं प्रयन्त्यभिसंविशन्ति” इत्येवमादिश्रुत्या च ब्रह्मप्रतिपादकत्वात्प्रतिपाद्यविषयप्राधान्याद्देव एवेश्वर इति प्रवादः, यः “अस्य महतो भूतस्य निःश्वसितमेतत्-यद्वेदो कजुर्वेदः सामवेदोऽथर्वाङ्गिरस इति”

“यः सर्वज्ञः सर्वविद् यस्य ज्ञानमयं तपः,

तस्मादेतद्ब्रह्म नाम रूपमन्नं च जायते” ।

‘तस्माद् यज्ञात् सर्वभूत ऋचः सामानि जज्ञिरे ।

छन्दांसि अङ्घ्रि रेतस्माद्यजुस्तस्मादजायत” ॥

इत्यादिभिः श्रुतिभिर्वेदानामीश्वरजन्यत्वप्रवादः, यश्च “तिस्रो वाच ईरयति प्रवह्निर्ऋतस्य-
धीतिब्रह्मणे मनीषाम्” । “बहिरादित्यो भवति । स तिस्रो वाचः प्रेरयति ऋचो यजूषि
सामानि, ऋतस्यादित्यस्य कर्माणि ब्रह्मणो मतानि । एष एवैतत्सर्वमन्त्रम्” इति याज्ञीयमन्त्र-
निर्वचनपरिशिष्टात् तथा “ये अर्वाङ्कुवा पुराणे वेदं विद्वांसमभितो वदन्ति । आदित्यमेव
ते परिवदन्ति सर्वे अग्निं द्वितीयं तृतीयं च हंसम्” । इत्यादितैत्तिरीयरुमन्त्रात् — “सैषा त्रयी
विद्या तपति य एष तपति” इत्यादिब्राह्मणवचनाच्च वेदानामीश्वरविभूतिजन्यत्वप्रवादः, यश्च
“यामृषयो मन्त्रकृतो मनीषिणश्चैच्छन्न देवास्तपसा श्रमेण तां देवीं वाच हविषा यजामहे
स नो दधातु सुकृतस्य लोके” “नमा ऋषिभ्यो मन्त्रकृद्भ्यो मन्त्रविद्भ्यः । मामामृषयो
मन्त्रकृतो मन्त्रविदः प्रादुर्देवीं वाचमुद्यासम्” इत्यादिमन्त्राभ्यानात् तथा “ऋषयो मन्त्रद्रष्टारः,
एष वै ब्राह्मण ऋषिरार्पेयो यः शुश्रुवान्, तदेतदृषिः पश्यन्नभ्यनूवाच” इत्यादिब्राह्मणवचनाच्च
वेदानां महर्षिप्रोक्तत्वप्रवादः तेषामेषां पञ्चानामपि प्रवादानां परस्परविरोधाः परस्ताः ॥ इत्थं
तावच्छब्दपक्षे व्याख्यातम् ॥

अथ खलु विषयपक्षे तदेतद् ब्रह्म त्रेधा विभज्य व्याख्यायते, आधिदैविकं च आधि-
भौतिकं च आध्यात्मिकं चेति । यत्किञ्चिदेवेदं जगत्प्रपञ्चमानं दृश्यते तत्सर्वं देवोपादानकमेव ।
अग्निर्वै देवानामवमो विष्णुः परमस्तदन्तरेण सर्वा अन्या देवताः । एते वै यज्ञस्यान्ये तन्वौ,
यदग्निश्च विष्णुश्च तस्माद्यज्ञविद्यया सर्वं जगद्विज्ञायते । यज्ञश्च हौत्राध्वर्यवौद्रात्रसंसाध्यः तत्र
हौत्रसाधनमृक् । आध्वर्यवसाधनं यजुः औद्रात्रसाधनं साम । इत्थं च ऋङ्मण्डलयजुर्मण्ड-
लसामण्डलसमवायो यज्ञः । तदेतन्मण्डलत्रयप्राधान्याधिकारेणाधिदैविकवेदस्त्रया—ऋग्वेदः
यजुर्वेदः सामवेदश्चेति, तदेतदादिमे महायजुर्वेदग्रन्थे प्रपञ्चितम् । आधिभौतिकविद्याऽपि त्रेधा ।
भूर्विद्या, भुवविद्या, स्वर्विद्या चेति । तत्र चराणामचराणां च ज्योतिषामन्योन्यसंबन्धास्थितिगत्या-
दिभिः कालविज्ञानेन दैवयोगविज्ञानं स्वर्षेदः । अग्निवायुपर्जन्यादिदेवानामन्तरिक्षस्थानामन्योन्य-
सम्बन्धेन वृष्ट्यादिविज्ञानं भूर्षेदः । भूमिपानां धातुजीवमूलानां प्रादेशानां सामाजिकानां चानु-
बन्धेनायुर्वेदादि सर्षार्थविज्ञानं भूर्षेदः ॥ तदेतदादिमे पुराणे सृष्टिभित्तुष्टवंशवंशयानुचरितादिनिरूपण-
ग्रन्थे प्रसक्तानुप्रसक्त्या सर्वं प्रपञ्चितम् । केचित्तु आधिदैविकविद्यामधियज्ञत्वेन आधिभौतिकविद्यां
ऋषिदैविकत्वेनाभिप्रवन्तीति बोध्यम् । अथाध्यात्मिकमपि त्रेधा शारीरिकं मानसिकमात्मिकं चेति ।

शारीरप्रयत्नाभिनिर्वर्त्य शरीरानुबन्धिफलकं च कर्मजातं यज्ञधर्माख्यं कर्मकाण्डेन ब्राह्मणपदप्रसिद्धेन मानसप्रयत्नाभिनिर्वर्त्य मनोनुबन्धिफलकं च कर्मजातं योगधर्माख्यमुपासनाकाण्डेन आरण्यकपद-
प्रसिद्धेन आत्मनिर्वर्त्यमात्मानुबन्धिफलकं कर्मजातं विज्ञानधर्माख्यं विज्ञानकाण्डेनोपनिषत्पदप्रसिद्धेन,
ब्राह्मणग्रन्थे प्रपञ्चितम् । तत्र परनिष्ठानां धर्माणां परस्मिन् सम्पादनम् यद्वा परनिष्ठानां धर्माणा-
नात्मानं सम्पादनम्, यद्वा आत्मनिष्ठानां धर्माणां परिस्मिन्सम्पादनम्, इत्येतत्त्रयं कर्मकाण्डपदार्थः ।
एषां त्रयाणां उच्चतपोदानशब्दैर्व्यावहारः ।

अथ परस्थोत्कृष्टस्य धर्मग्रहणार्थं तस्मिन्नुत्कृष्टे स्वात्मसमर्पणमाश्रयग्रहणं प्रपत्तिर्नाम-यद्वा
एकत्रावस्थाप्यमानस्य चित्तस्य स्वारथ्यात्तदन्तःस्थितानेकशक्तिस्फुरणं सयमयोगो नाम, यद्वा निरवल-
म्बस्य चित्तस्य दौर्बल्येनामानस्कतासाधनास्तुलसाधनं परमयोगो नाम इत्येतत्त्रयमुपासनाकाण्डपदार्थः ।
एषां त्रयाणां भक्तियोगवर्त्मयोगशब्दैर्व्यवहारः । अथ कटककुण्डलप्रैर्वैयकादीनामेकसुवर्णकार्यैस्त्ववदेषां
तेजोबन्धानामेकपुरुषकार्यत्वादेपु सर्वेषु प्रपञ्चेष्वेकत्वप्रतिपत्तिः पारिणाम्युपादानवादः यद्वास्वाप्नवृत्ति-
वज्राप्रद्वृत्तोरपि निरालम्बनावस्थानान्त्रित्यानित्यविज्ञानातिरिक्तानामसत्त्वप्रतिपत्तिर्विर्वतोपादानवादः,
यद्वा नित्यानामेव सतां केषांचिदणुनां संघातभेदाभ्यां जगत्प्रतिपत्तिरिति प्रकृतिवादः, इत्येतत्त्रयं
विज्ञानकाण्डपदार्थः । तदित्यमयं ब्रह्मविद्या सर्वविद्या भवति सर्वासामेवैकदेशिविद्यानामथर्ववेदपरिशि-
ष्टाख्यानामेतद् ज्ञोपज्ञभूतवतः ॥ सेयमेकैका विद्या विद्योपधायकः शब्दो वा मन्त्रः, मन्त्रैश्च देवताऽऽ-
राधिता भवति । देवाराधनं च यस्य देवस्य यत्कर्म यादृशं वर्तते तस्य यथावद्विज्ञानेन यथावदुपचारेण
च यथेच्छाथसंसाधनम् । देवमयं हीदं जगत् सर्वं च देवाः प्रत्येकबलक्षणशक्तिमन्तः । परस्परानुकू-
ल्यप्रातिकूल्याभ्यां च तत्तच्छक्तिविजृम्भितमेवेदं जगद्विद्योतते । तदतस्तच्छक्तिविद्यया सर्वे देवा
यथेच्छं विनियोक्तुं शक्यन्ते, सा शक्तिरेव देवानामेषां कर्म, अथ यदस्माकं कर्म तदप्यस्मदन्तर्गतानां
तेषां तेषां देवानमेव कर्म, । यदीदं कर्म, प्रतिकूलकर्मणा बाधितं मूर्च्छितं न भवति तदा व्यह्वियते
तत्र चैतन्यम्, तस्मादिदं चैतन्यं तन्निष्ठशक्त्यनुसारेण प्रवर्तमानं कर्मैव । न चैतत्कर्म; विज्ञानादति-
रिच्यते ? विज्ञानमपि वा कर्मणः । देवपदप्रसिद्धतत्तद्वस्तुप्रसादस्य साध्यावस्था कर्मेत्युच्यते, सिद्धा-
वस्था तु विज्ञानम् । न च सिद्धावस्थामनपेक्ष्य साध्यावस्था भवति नापि वा कारणसिद्धावस्थामन्तरेण
कार्यस्य वस्तुनः साध्यावस्था प्रवर्तते । तस्मात्कर्म च विज्ञानं च प्रसक्तानुप्रसक्तं भवति तस्मादेक-
मनपेक्षमाणस्येतरदनर्थकं भवति । तस्माद् यः कश्चिदेव ब्राह्मणो विज्ञानप्रधानः स्यात् ज्ञानेन्द्रि-
यप्रधानः स्यात्सोप्यवश्यं श्रेयणं कर्मणाऽऽत्मानमनुबध्नीयात् ॥ यः कश्चिदेव च्छत्रियः कर्मप्रधानः

स्यात्कर्मैन्द्रियप्रधानः स्यात्सोप्यवश्यं वेदेनात्मानमनुबध्नीयात् । त्रीण्येव तु कर्माणि भवन्ति । यज्ञो दानं तपश्चेति । आत्मस्थितानां विषयाणामितरात्मसम्पत्तये समर्पणं दानम् । अन्यतः स्थितानां विषयाणां स्वात्मसम्पत्तये स्वात्मन्यतिशयरूपेण सन्निधिकरणं तपः । एतच्च दानादानद्वयं स्वसम्बन्धेनोक्तम् । एतदेव द्वयं यदि परसंबन्धेन स्यात्तदा यज्ञशब्दः । अत्र स्वपरशब्दयोर्विवक्षाविशेषाद्यज्ञदानतपसां सङ्कीर्णार्थत्वम् । अथापि द्वौ विशेषौ मुख्यतः कर्मणो लभ्येते । केषाञ्चिद्विषयाणां किञ्चिदंशस्य स्वस्मिन्परस्मिन् वातिशयरूपेणाधानसंस्कार एकः । आहितस्य वा किञ्चिदंशस्य स्वस्मात्परस्माद्वा परित्यागरूपेण शुद्धिसंस्कार एकः । तत्र प्रकाशफलकोऽतिशयो विज्ञानम् । प्रवृत्तिफलकोतिशयो धर्मः । धर्म एव तु विज्ञानेन गृह्यते विज्ञानमेव च धर्मेणाराध्यते । तदतः खलु धर्म एव द्रव्यगुणादिरूपो विज्ञानस्य विषयः । विज्ञानमेव समुदायाद्यवयविरूपं धर्मस्याश्रयः । अत एव धर्मेणैव विज्ञानानि प्रवर्तन्ते तत्रैव चावतिष्ठन्ते । एवं विज्ञानेष्वेव धर्मा विनियुज्यन्ते तत्रैव चैते प्रतिष्ठन्ति । यत्किञ्चिद्वेदं विषयजातं दृश्यते घटपटादि । स, सर्वोपि कस्यचिदन्यो धर्मः । यद्वा किञ्चिदं विज्ञानजातं धर्मेणावच्छिद्यते घटपटादि । तदपि सर्वं विज्ञानगृहीतं विज्ञानमेव । अण्डतापन्नरसगृहीताण्डस्थरसवत् । अथ विज्ञानमपि धर्मः । आश्रयं धर्मिणमन्तराऽनुपलब्धेः । अथ धर्मोपि विज्ञानमेव । विज्ञानव्यभिचारे तस्याऽसिद्धेः । तदित्यं मर्यस्यैव प्रकाशप्रधानत्वात्प्रवृत्तिप्रधानत्वाच्च सर्व एवायं वेदः, सर्व एवायं धर्मः । तदित्यं वेदधर्मपदयोः सामानाधिकारण्यम् । यस्तु पुनरत्र भेदः स ज्ञानक्रियाभेदनिबन्धनः । यथा नीलोघट इत्यत्र नीलगुणमुखेन नीलपदं घटत्वमुखेन घटपदं चैकमेवाश्रयमभिदधाते तद्वदिदं धर्मपदं किञ्चामुखेन वेदपदं तु ज्ञानमुखेनैकमेवाश्रयमभिदधाते । व्यावर्त्यालभ्यात्तु लोके विशेष्यविशेषणव्यवहाराऽप्रसङ्गः । विज्ञानविशेषमसम्बन्धविवक्षायां तु संभवत्येव सर्वथा विशेष्यविशेषणभावोऽपि । तथा च 'वेदाद्धर्मः प्रसीदन्ति, धर्मोद्वेदाः प्रसीदन्ति । यथा च विषयाणां विज्ञानोपाधित्वे ब्रह्मशब्दवाच्यता । एवमेवैतेषां कर्मोपाधित्वे धर्मशब्दवाच्यता । विज्ञानात् कर्माणि प्रसिद्ध्यन्ति । अत एव च वेदाद्धर्मो हि निर्वभौ । तस्माद्धर्माधिगमनंप्रकारान्तरेण ब्रह्माधिगमनं भवति, ब्रह्माधिगमनं च गुरुसंप्रदायेन प्रहणाद् विद्याधिगमनं भवति । गुरुणाब्रह्मविषयकस्वसंस्कारस्यैव शिष्येष्वधाधानात् । तच्च पुनर्वेदाधिगमनं भवति । द्वारभूतशब्दपुरस्कारेणैव संस्कारस्याप्याधानात् । न च शब्दमप्रयुज्योपदेशः सम्भवति, तस्मान्नैवेव वेदाधिगमनमन्तरेण विद्याधिगमनं ब्रह्माधिगमनं वाऽनायासतः शक्यमतः खलु वेदाध्ययनं मुख्यम् । उक्तं हि 'प्रमाणोपाधिकं विज्ञानं वेदः, विज्ञानोपाधिभूतं प्रमाणजातं च वेदः' इति । तत्र नाविदुषः प्रमाणजातं

प्रमाणोपाधिकं विज्ञानं सम्यगाराधितं भवतीत्युपजीव्यत्वाद्विज्ञानोपाधिभूतप्रमाणाधिगमनमेव वेदाधि-
गमनमादौ कर्त्तव्यतामायाति । स चायं प्रमाणरूपो वेदः शास्त्रमित्युच्यते, तदपि त्रेधा विभज्य द्रष्टव्यम्-
पुराणशास्त्रमनुष्ठानशास्त्रमङ्गशास्त्रं चेति । सृष्टेः प्राकालमारभ्य प्रलयकालपर्यन्तं यद्यथा प्रकृतिचेष्टितं
नियमबद्धं दृश्यते, तत्तथा प्राकृतार्थनियमप्रदर्शनं पुराणशास्त्रं ब्राह्मादिभेदैः ष्टादशधा भिन्नम् ।

तथा तमेव नियमक्रममवलम्ब्य स्वप्रतिकूलार्थनिरासः स्वानुकूलार्थसंपर्कश्च यदनुष्ठीयते तदिदं
संस्कृतार्थनियमप्रदर्शनमनुष्ठानशास्त्रमृगादिभेदचतुष्टयभिन्नम् । अथ तदुभयभेदविज्ञानोपायभूतानां केषा-
ञ्चिद्दर्शानां यद्विज्ञानं नियमेन प्रागुपयुज्यते तदङ्गशास्त्रं शिक्षादिभेदैः षोढा भिन्नम् । तत्रेदमनुष्ठानशास्त्रं
पुराणशास्त्रं चोपरिष्ठाद्देश्येन दर्शयिष्येते-अङ्गशास्त्रं तु तावदिहोपक्रम्यते । तत्र यदेव किञ्चित्प्रमाण-
जातं लक्ष्यते तत्र सर्वत्रैव तावच्छब्दः प्रधानं भवति, इतरसर्वप्रत्ययेष्वप्यनुगमात्, अतीतानागतसन्नि-
कृष्टप्रविकृष्टयोग्यायोग्ययावद्विषयस्वतन्त्रत्वाच्च । तदुक्तमभियुक्तैः -

न सोऽस्ति प्रत्ययो लोके यः शब्दानुगमादृते ।

अनुविद्धमिव ज्ञानं सर्वं शब्देन भासते ॥ १ ॥

प्रत्यक्षेणानुमित्या वा यस्तूपायो न बुध्यते ।

एतं विदन्ति वेदेन तस्माद्देस्य वेदता ॥ २ ॥ इति ॥

तस्माद्देवाधिगमनाय प्रयत्नमानेनादौ वाग्विषया अधिगन्तव्यास्तदर्थं शब्दसमीक्षातन्त्रमुपयुज्यते ।
तत्र च वर्णशिक्षा, अक्षरच्छन्दः, दिनरुक्तिः, विभक्तिसंस्कारः, अलङ्कारसाहित्यम्, प्रामाण्यव्युत्पत्तिः,
कथातर्कन्यायः, मन्त्रसिद्धिश्चेत्येते क्रमेणाष्टौ विषया यथावदधिक्रियन्ते । एवं विज्ञाय वाक्तन्त्रस्वतन्त्रो-
भवति स नानृतं वदति-तदेतदुक्तं स्थालीपुलाकन्यायेन प्रातिशाख्ये—

वेदस्याध्ययनाद्धर्मः संप्रदानात्तथा श्रुतेः ।

वर्णशोऽक्षरशो ज्ञानाद्विभक्तिपदशोऽपि च ॥ इति ॥

एते च विषयाः प्रतिव्याकरणं भिद्यन्ते, व्याकरणं तु यत्किञ्चिद्भाषाभिज्ञानम्, तदेतदेकं वेदा-
ङ्गम् । एवमन्यान्यपि पञ्च वेदाङ्गानि भवन्ति-तान्यप्यतः परमेकैकशोऽनेकधा निरूप्यन्ते । तथा हि
स्मरन्ति तावत्—

शिक्षा कल्पो व्याकरणं निरुक्तं ज्योतिषां चितिः ।

छन्दोविचितिरित्येष षडङ्गो वेद उच्यते ॥ १ ॥

छन्दः पादौ तु वेदस्य हस्तौ कल्पोऽथ पथ्यते ।

ज्योतिषामयनं चक्षुर्निरुक्तं श्रोत्रमुच्यते ॥ २ ॥

शिक्षा घ्राणं तु वेदस्य मुखं व्याकरणं स्मृतम् ।

तस्मात्साङ्गमधीत्यैव ब्रह्मलोके महीयते ॥ ३ ॥ इति ॥

ते के शिक्षादयः पदार्था इति जिज्ञासोपतिष्ठते—तत्रानेकदर्शनानि भवन्ति ।

(१)

एके तावद्विधं पश्यन्ति—“छन्दःपुरुष इति यमवोचाम बर्णसमाम्नाय एषः” इतिश्रुतेबर्ण-
समारब्धशरीरस्य सर्वस्यापि वाग्विषयात्मकस्य वेदपुरुषस्य षड्भिरङ्गैर्भवेदित्यम् । “शरीरमिति
संज्ञां लभते, तच्च षडङ्गम्—शाखाश्चतस्रः, मध्यं पञ्चमम्, षष्ठं शिरः” इति सुश्रुतोक्तरीत्या
प्रसिद्धपुरुषशरीरस्यापि षडङ्गत्वेनैव व्यवस्थापनात् । पश्यामि च सर्वस्यापि वेदस्य षडेवाङ्गानि,
यस्य कस्याप्यर्थस्य विज्ञाने साधयितव्ये तदोयाः” षड्विषयाः प्रदिशता भवन्ति ततः खलु तद्वेद-
सिद्धिं मन्यन्ते तथा हि—

(छन्दः)

यस्य विज्ञानं साधयितव्यं तत्र क्रियन्तः पदार्थाः कथंभावेन वान्तभूताः इत्येवं तदन्त-
रङ्गपदार्थानां रीतिबन्धेन यद्यथावदुल्लेखः क्रियते तस्यैतस्य छन्दःसंज्ञा । मिनिश्छन्दः, प्रमितिश्छन्दः
प्रतिमितिश्छन्दः, इति यजुर्मन्त्रात् “शिल्पश्छन्दः” इत्यैतरेयश्रुतेश्चैतदुभयानुगतस्य रीतिबन्धस्यैव
छन्दस्त्वेनाभ्युपगन्तव्यत्वात् । छन्दसश्चास्य वेदपादत्वमभ्युपगच्छन्ति । यदाधारेणःस्य शरीरमेव-
तिष्ठते यदाधारेण वासौ देशविशेषं गच्छति स पादः । रीतिबन्धेनैव हि तस्यतस्यार्थस्य शरीर-
मवतिष्ठते—तदाधारेण वासौ बुद्धिदेशं गच्छति—तस्माद्रीतिबन्धस्य तच्चद्वेदपादत्वाभिमानः ।
अवश्यं च भृत्यशक्तिभिः कृतावयवा स्वामिशक्तिर्भवतीति कृत्वा परस्य स्वामिनः स्वरूपवयवोपधा-
र्युद् भृत्यानां परच्छन्दस्त्वम् स्वामिनस्तु स्वच्छन्दस्त्वम्, तच्छक्तेरन्यशक्तिस्वरूपारम्भकत्वाविवक्ष-

यात्, भृत्यस्यापि स्वशक्तिस्वरूपमात्रापेक्षया स्वच्छन्दता तिष्ठत्येव । यत्रापि वचसा छन्दयामा-
सेत्याह तत्रापि विधेयव्यक्तिप्रवृत्तेः स्वप्रवृत्तिस्वरूपारम्भकत्वं वचनेन चकारेत्यर्थः । तस्मात्सर्वत्र
रीतिबन्धश्छन्दः, अन्तरङ्गपदार्थाश्छन्दः, अवयवसंनिवेशश्छन्दः, स्वरूपसंनिवेशश्छन्दः । स्वरूपारम्भ-
कावयवानां ग्रूपेण तत्रावस्थानं तदुल्लेखश्छन्दःशास्त्रम् । इति ॥

(निरुक्तम्)

अथैतस्योत्पत्तिस्थितिसंहृतिवचनं निर्वचनं नाम, सा द्वितीया वेदभक्तिः । अवश्यं हि सर्वेषा-
मेषामर्थज्ञानानां संपत्तिप्रतिपत्तिविपत्तायो भवन्ति, तत्रापि येयं प्रतिपत्तिः स्थितिनाम्नी सा त्रिधा-
व्यपचयापचयसाम्यभेदात् । स्वस्वरूपेण सतो यथाकथंचिद्धर्मोपचयेऽप्युत्कर्षव्यवहारमात्रं न तु स्वरूप-
पहानिः सा वृद्धिप्रतिपत्तिः लक्ष्मीसौभाग्यादिशब्दयोग्या । यत्र तु स्वस्वरूपेण सतो यथाकथंचिद्ध-
र्मापचयेऽप्यपकर्षव्यवहारमात्रं न तु स्वरूपहानिः सा हानिप्रतिपत्तिः निष्कर्षतिद्विरताक्षीणतादिव्यप-
देश्या । यत्र तु तयोः साम्ये योगक्षेमव्यवहारमात्रं न तु स्वरूपहानिः, तत्रोपचयेनापचयस्य
अपचयेनोपचयस्य वा विशेषानाधायकत्वाद् विपत्तिकारणयोगेऽपि—उपचयेन तदुपपन्नयसंभवाद्
योगक्षेमशब्दप्रवृत्तिः । तदिदंमुत्पत्तिवृद्धिस्थितिसंहृतिभिर्विपरिणामः सर्वेषामिति तदुल्लेखो
निरुक्तिशास्त्रम् ।*

(व्याकरणम्)

अथैतस्य निर्वचनेन सिद्धस्य कतिपयधर्मसंयोगे धर्मसापेक्षा सामान्यविशेषबुद्धिर्भवति ।
तथा हि—तत्रैकत्वेन गृहीतेऽनेकत्वं प्रतिपद्यते, तदिदमेकस्य सतो त्रिविधाकारत्वसमर्पणं व्याकरणं
नाम, सैषा तृतीया वेदभक्तिः । अवश्यं हि यथा घटो नानाविधः, पटा नानाविधः, प्राणी
नानाविधः, इत्येवं सर्वस्यैवाथस्य कस्यचिदेकत्वेन गृहीतस्य नानाविध्यं प्रतिपद्यते, नानाविध्येऽपि
तस्य तत्त्वं न विहन्यते—विविधाकारत्वेऽपि तत्त्वानुवृत्तेः, तद् व्याकरणम् । सर्वत्रैव ह्यर्थे द्विविधा
धर्माः, आत्मधर्मानात्मधर्मभेदात् । तत्रात्मधर्माश्छन्दसि व्याख्याताः । तद् व्याघाते तु तत्स्वरूप-
हानिः । अथानात्मधर्मैः संबन्धव्यापन्नैस्तस्य स्वरूपेण सतो नानाविध्यं भवति, तज्ज्ञानप्रधानं
व्याकरणशास्त्रम् । यथा निरुक्त्या प्रतिपन्ने घटधातौ—घटनम्, घटः, घटते घटितमित्येवमनेकधात्व-

व्याख्यानम्, यथा वा निरुक्त्या प्रतिपन्ने घटशब्दे घटः, घटौ, घटाः, इत्येवमनेकधात्वव्याख्यानं व्याकर-
णं भवति तदिदं शब्दव्याकरणम् । एवमेवाप्येषामर्थानामपि व्याकरणम् द्रष्टव्यम् । तथा च समस्तस्य
व्यासो व्याकरणम्, संचित्तस्य विवरणं व्याकरणम्, एकस्य सक्तो विविधाकारत्वसमर्थनं व्याकरणम् ।
तदुल्लेखश्च व्याकरणाशास्त्रम् ।

(गणितम्)

अथैतस्य व्याकरणादनेकधात्वेन गृहीतस्याथस्य विज्ञानसौकर्याथे संकलनं गणितं भाष्य
तां दे चतुर्थी वेदभक्तिः । सर्वथा व्याकरणप्रतिकृतेषु । अथकृतनं व्याकरणम् संकलनं गणनम् ।
विकासो व्याकरणेन, संकोचो गणनेन । विवृत्तिर्वाकरणेन, सङ्घट्टिर्गणनेन । एकाकारस्य विविधा-
कारत्वसमर्थनं व्याकरणेन, विविधाकारस्यैकाकारतापादनं गणनेन । विस्तारो व्याकरणेन, प्रस्तारो
गणनेन । समस्तस्य व्यासो व्याकरणेन, व्यस्तस्य समासो गणनेन । अस्तु गणनशास्त्रे गुणन-
कर्मदर्शनोपायेकस्य प्रपञ्चो न सत्त्वेप इति कश्चिद् ब्रूयात्तस्मिन् । सर्ववेदानां षडङ्गतया
गणितवेदेऽपि गुणनकर्मत्वकव्याकरणसंनिवेशो दृश्यते, जैतावता विशिष्टस्य गणितस्य, वैपुल्यसमर्थ-
कत्वं द्रष्टव्यम् । बहवो हि लक्षणकाराः सन्ति-तेषां प्रतिपादनं कथितव्याख्यानम् ।

(शिक्षा)

तदित्थं स्वरूपमुखेन अन्तर्मुखेन विशेषमुखेन सामान्यमुखेन च गृहीतस्याथस्य प्रवृत्तौ
येऽन्ये पदार्था अपेक्षिता भवन्ति तेषां बहिरङ्गपदार्थानामुपकरणपदवाच्यत्वं प्रदर्शनं शिक्षा नाम ।
इयं हि पञ्चमी वेदभक्तिः । अवश्यं सर्वेऽप्यर्था येन केनचिदेकेनानेकेन वाञ्छितेन संसृज्य
प्रवृत्तन्ते, अतस्तत्साध्यक्रियायां तानि बहिरङ्गाणि भवन्ति, तेषामुपकरणजालानामुपन्यासः शिक्षा ।
यथा ह्यन्यस्वाथस्यान्यार्थं प्रत्युपकरणत्वम्, एवमन्यवेदस्याप्यन्यवेदोपकरणत्वम्, अतस्तस्य अन्यवेद-
स्यान्यवेदं प्रति शिक्षात्वम् । अतोऽन्यवेदे तदुपयुक्तान्यवेदीयाद्योऽन्यसोऽपि शिक्षा । तस्य पार्थक्येनो-
ल्लेखः प्रायेणासम्भवी । इतरोपबुक्तया तत्साहचर्येणैव तदुल्लेखोचितश्चात्र । यत्र वा आधिक्यं तत्र क्वचि-
त्पार्थक्येनोल्लिख्यते तत्रेदं शिक्षाशास्त्रं भवति ।

यथा अग्निनीयशिक्षाद्विका पाणिनीयव्याकरणोपयुक्तोपकरणार्थप्रतिपादकतयेत्येते शिक्षाशास्त्रम् ।

य ज्ञकल्क्यशिक्षानारदशिक्षादिना तु यजुर्वेदीयममवेदो यश्रौत कर्मोपयुक्तशब्दोच्चारणरूपोपकरणार्थप्रतिपादकतद्देव्यते शिक्षाशास्त्रम् ।

(कल्पः)

इत्थं च स्वरूपधर्मपुरस्कारेण कारणाधर्मपुरस्कारेण विशेषधर्मपुरस्कारेण सामान्यधर्मपुरस्कारेण च प्रतिपन्नस्य तस्य कुत्रोपयोगिता-तेन किं किं साधयितुं शक्यमिति तत्कर्तव्यतासमर्थनं कल्पो नाम । सैषा षट्ठी वेदभक्तिः । एतदर्थमेव हि तस्य पूर्वोक्तैर्वेदः साध्यते । तैर्विना तस्याप्रतिपत्त्या तदुपयोगिता-ज्ञानं दुर्बलं स्यत् । सर्वस्यैवार्थस्य तत्र तत्रोपयोगितापूर्वकं तदितिकर्तव्यतासमर्थनं श्रौयस्करं भवति । किमेतेन कर्तुं शक्यते, कथं चैतेन सोऽर्थः साधयितुं शक्यते, किं चैतेन कृतेन फलं स्यादित्येतदर्थ-विज्ञाने स विज्ञाना स्तत्रो भवति, यथेच्छं मुच्यमश्नुते, मुच्यसिद्धिश्च पुरुषार्थः । तस्मात्सर्वेषामेवार्थज्ञा-तानां व्यष्ट्या समष्ट्या वा तदुपयोगितेतिकर्तव्यताज्ञानं साधयितव्यम् । तदेतदर्थोपन्यासः कल्पशास्त्रम् ।

(वेदः)

ॐ इमिश्चैतैर्यं जार्त्तमान्यस्तैरेकं शास्त्रं सङ्ग्राह्या संज्ञां भवति । एतदर्थषट्कोपन्यासस्तस्य वेदो भवति, अस्मिन्वेदेनैते षडुल्लिखिताः स्युः । शास्त्रं, तन्त्रं वेद इत्यनर्थान्तरम् । शास्त्रं बचनप्राधान्यात् । तन्त्रं क्रियाप्राधान्यात्, वेदो विज्ञानप्राधान्यात् । अत एव शास्त्रं बचनमित्यनयोः, तन्त्रं परिपाटी इत्यनयोः, वेदो विज्ञा-इत्यनयोश्च पर्यायाभिधानप्राप्तिः । वेदविद्ययोरभेदाध्यवसायात्, वेदे ब्रह्मशब्द इत्येवं यथावर्थं बोध्यमिति दिक् ।

(२)

यथान्ये पर्यन्ति । इतरथा बद्धे नात्रिगमनेऽपि कारसमर्पकाः षड् वेदा भवन्ति । तै सर्वप्रथमं ताव-दष्टसवर्षादूर्ध्वमाषोडशवर्षं सर्वैरेवाधिगन्तव्याः । तेषां च शान्तिकम्, छन्दिकम्, गणितकम्, भाषित-कम्, भाषितकम्, व्यवहृतकमित्येतेनि नामानि । तानि पुनः शिक्षाछन्दोगाणतव्याकरणनिरुक्तकल्पपदैः प्रसिद्धानि । तत्र शिक्षार्थं लोकस्थितिप्रदर्शनद्वारा-आचारः संशोध्यते, छन्दसि रीतिबन्धप्रदर्शनद्वारा मर्यादासमेयः संशोध्यते, गणिते-अङ्कप्रदर्शनद्वारा अर्थपरिच्छेदः संशोध्यते, व्याकरणे भाषासाहित्य-प्रदर्शनद्वारा बचनं संशोध्यते, निरुक्ते तर्कप्रदर्शनद्वारा व्युत्पत्तिः संशोध्यते, अथ कल्पे कर्तव्यक्रिया-

ॐ वेदधर्मव्याख्यानम् ॐ

प्रदर्शनद्वारा तत्तदाग्नयः संशोधयते । तदित्थं षडप्येतान् वेदान् विज्ञानतामेवान्यत्रान्यत्र वेदविशेषेऽधि-
कारः स्यादन्वधिकारश्चैतद्विदुषाम् । तस्मादधिकारसमर्पकतयैतेषां वेदानां वेदाङ्गशब्देन व्यवहारः ।
एतन्षट्काधिगमनं हि ब्राह्मणानां सामान्यो धर्मः । अथातो विशेषविद्याधिगमनं च तेषामपेक्षानुसारेण
यथेच्छं भिद्यते । तथा चाहुः ।

अङ्को रीतिः स्थितिर्भाषा तर्कः कर्तव्यतेति च ।

सर्वे प्रागधिगन्तव्यास्तत ऊर्ध्वं यथारुचि ॥ १ ॥ इति ।

अमुमेवार्थं कश्चिदेवं पश्यति-अधिगन्तव्यो वेदः षोडश । समयवेदो नीतिशास्त्रं नाम, तेनाधि-
गतेन सामाजिकशक्तिसिद्धिः संपाद्यते । वाग्वेदः साहित्यशास्त्रं नाम, तेनाधिगतेनवाक्शक्तिसिद्धिः
संपाद्यते । अध्यवसायवेदस्तर्कशास्त्रं नाम, तेनाधिगतेन मनःशक्तिसिद्धिः संपाद्यते । परिच्छेदवेदो
गणनाशास्त्रं नाम, तेनाधिगतेन सर्वार्थव्यवस्थसिद्धिः संपाद्यते । पदार्थवेदो विज्ञानशास्त्रं नाम, ते-
नाधिगतेन सर्वार्थशक्तिसिद्धिः संपाद्यते । पृथुत्तिवेदः समारम्भशास्त्रं नाम, तेनाधि- गतेन यथेच्छार्थ-
सिद्धिः संपाद्यते । सोऽपौ षड्वेदा ब्राह्मणो यथेच्छति तत्तथाक्तुं शक्नोतीति भावनीयम् ।

(३)

अथान्ये पश्यन्ति । अत्र वेदाङ्गशब्देऽङ्गशब्दो ह्युपकारार्थपरः । तथाहि-उक्तं तावन्मन्त्रस्य
ब्रह्मणो वेदत्वम्, तदुपयुक्तार्थसंग्रहश्च ब्राह्मणं भवति । तत्रोच्यन्ते मन्त्रोपयुक्ताः षड्विधयाः- शिज्ञा,
निरूक्तम्, व्याकरणम्, छन्दः, ज्योतिषम्, कल्पः, इति । तत्र मन्त्रान्तर्गतवर्णोच्चारणप्रकारप्रदर्शनं शिज्ञा
॥ १ ॥ मन्त्रान्तर्गतस्य तस्य तस्य पदस्य कोऽर्थः, कस्मान्वायमर्थः, इत्येतदर्थनिर्वचनप्रकारप्रदर्शनं
निरूक्तम् ॥ २ ॥ मन्त्रस्य पदानां स्वरसंस्कारप्रकारप्रदर्शनं व्याकरणम् ॥ ३ ॥ अग्न्यजु सामरूपाणां
मन्त्राणां छन्दःप्रकारप्रदर्शनं छन्दः ॥ ४ ॥ अथ मन्त्रेभारितकर्मणां कालभेदेन कर्तव्यानामुपयुक्तकाल-
प्रकारप्रदर्शनं ज्योतिषम् ॥ ५ ॥ तथैतेषां मन्त्राणां तत्तत्कर्मसु विनियोगसमर्थनं कल्पः ॥ ६ ॥ एषां च
मन्त्रोपकारकत्वाद्देवाङ्गत्वं द्रष्टव्यम् । अथवा-उक्तं खलु ब्राह्मणानामपि वेदत्वम-एते च शिज्ञादयः
समुद्दिताः षडर्था ब्राह्मणं भवति, ब्राह्मणग्रन्थ एतेषामेव षण्णामर्थानामुल्लेखान् । तस्माद् वेदाङ्गसमुच्च-
यात्मकं ब्राह्मणं वेदो न तु वेदाङ्गम् । तदवयवभूताश्चैते षडर्था वेदाङ्गानि । ये चेदानीं शिज्ञाव्यकरण-
कल्पादिग्रन्था ऋत्विजामन्विके पृथक् पृथगुपलभ्यन्ते तेऽर्वाचीनाः स्मृतयः । तद्विज्ञानानि तु

ब्राह्मणदृष्टान् शिक्वादिवाक्यानि श्रुतय इति विशेषः ! तथा च वेदभेदाद् ब्राह्मणभेदः, तद्भेदाच्च वेदाङ्गभेद इति विज्ञायते । तस्मात् सन्तु शिक्वादिपदवाक्यानि पठेवङ्गानि वेदस्य, अध्यापितानि प्रतिवेदं प्रायेण विलक्षणस्वरूपाणीति भाव्यम् ।

(४)

अथान्ये पश्यन्ति-यान्येतानि वेदपङ्क्त्यानि श्रूयन्ते-उच्चावचाः खल्वपि ते पदार्था भवन्ति, सन्ति हि षट् विज्ञानानि सर्वैरेव सामान्येनाधिगन्तव्यानि । लोकशिक्षा, भाषासाहित्यम्, ज्योतिषम्, संप्रदायः, व्यवस्था, शिल्पं चेति । तत्रेदमेकैकमनेकाङ्गम् । तथा च लोकशिक्षायां नाबल्लोकस्थितयः प्रदर्श्यन्ते । सृष्टिविद्या, इतिहासः, धातुमूलजीवानुबन्धिनी भूगोलविद्या, तन्त्रदेशाचारव्यवहाराः, तत्त्रदेशभाषोच्चारणविद्या, धर्मनीतिराजनीतिसमाजनीतयश्चेति-एवादयो लोकशिक्षापदार्थाः । अथ भाषासाहित्ये यत्किञ्चिद्देशभाषा वर्णतः पदतो वाक्यतरचनिरूप्यते । वर्णः, वाक्छन्दः, पदकोशः, पदसंस्कारः, पदार्थव्यवस्था, अलङ्काराः, व्युत्पत्तिः, तर्कन्यायः— इत्येवमादयो भाषासाहित्यपदार्थाः । अथ ज्योतिषं ज्योतिःसम्बन्धेनापेक्षितं विज्ञानं त्रेधा विभज्य मुनिभिर्व्याख्यातम्, गणितं संहिता जातकं चेति, तत्र गणितं द्वेषा भौमं दिव्यं च, तत्र

अङ्के श्रेढीखातचितिभाण्डककचराशिषु ।

कुट्टके मिश्रके छायाक्षेत्रवीजेषुभौमिकम् ॥

दिव्यं करणसिद्धान्तभेदाज्ज्योतिषं च स्मृतम् ।

भौमानामपि केषांचिदिव्यत्वमुपलभ्यते ॥

संहितायां तु भोमान्तरिक्षदिव्याः सर्वेऽपि प्रकीर्णविषया गणितफलभूतपरिणामसंबन्धेन संध्य प्रदर्शिताः, जातके च प्राणिसंबन्धेन भूतभविष्यद्वर्तमानस्थितिविज्ञानानि । अथ संप्रदायः, आम्नायः, पद्धतिः, कल्पइत्यनर्थान्तरम् । स च यद्यपि कर्मभेदादनेकधा भवति, अथापि त्रेधा विभज्य मुनिभिर्व्याख्यातः—श्रौतः, गृह्यः, सामयाचारिकश्चेति । श्रौते यज्ञविषयः, गृह्ये स्मार्तापरपर्याये संस्कारविषयः, सामयाचारिके तु प्रकीर्णधर्मविषय उल्लिख्यन्ते । अथ व्यवस्था सा च निर्वचनशक्तिः । इयं च निरुक्तिश्चतुर्धा-पदार्थनिरुक्तिः, वाक्यार्थनिरुक्तिः, प्रमाणनिरुक्तिः, तत्त्वनिरुक्तिश्चेति । तत्र पदार्थनिरुक्तिर्निरुक्तशब्देनैवाख्यायते, सा च नैबश्टुकनैगमद्वैतभेदात्

त्रेधा विभज्य व्याख्याता । अत्र वाक्यार्थनिरुक्तिर्वासाशाब्देन व्याख्याते, सपि चर्म गोमांसा भक्तिगोमांसा
 ब्रह्ममीमांसा भेदान् त्रेधा विभज्य व्याख्याता । अथ प्रमाणानुरक्तिव्युत्पत्तिशब्देन व्याख्यायते, यद्यप्यत्र
 विषये प्रातिस्विकतया सुनिश्चयो नोपलभ्यते-अथाप्यर्थाचीनैर्विद्वद्भिरियमपि त्रेधा विभज्य व्याख्याता-
 शाब्दिकी मैमांसिकी तार्किकी चेति । तत्र शाब्दिकी व्याख्येयप्रहवाक्यवर्तीयनुयायिषु मञ्जूषादिग्रन्थेषु,
 मैमांसिकी जैमिनिसूत्रभाट्टहस्यानुयायिषु, आपोदेवोयादिग्रन्थेषु, तार्किकी तु गौतमसूत्रचिन्त मस्यनुया-
 यिषु पदवाक्यरत्नाकरादिग्रन्थेषु समुच्चम्भता दृश्यते । अथैवं तत्त्वनिरुक्तिर्दशशाब्देन व्याख्याते-पापयणु-
 चादप्रधानवादाच्छब्दभेदान् त्रेधा विभज्य व्याख्याता । अथ शिल्पम्-तत्र कौशलम् । तदपि त्रेधा विभज्य
 व्याख्यातम् आकृतानिर्वातशब्देन, प्रकृतवन्देन, वाग्बन्धेन च । आद्ये क्षेत्रव्यवहारविद्यालेख्यविद्यादयः,
 द्वितीये विश्वकर्माविद्यादयः, तृतीये पैङ्गवादयः । तदित्यमेतेषामनेकविषय रत्नशरीराणामेकैक-
 विषयस्य द्वयोर्द्वयोरप्यनुवृत्तिर्दृश्यते, यथा ब्रह्ममीमांसाया वाक्यार्थनिरुक्तौ तत्त्वनिरुक्तौ च धर्म-
 मीमांसाया वाक्यार्थनिरुक्तौ भाषासाहित्ये च, एवमन्यत्रापि । तदित्यमेतत्प्रोतविषयतयान्योन्य-
 संकीर्णत्वमन्येतेनानि षडपि वेदाङ्गानि न विशिष्य परिच्छेत्तुं शक्यन्ते, अतएव यत्किञ्चिदे-
 कैकविषयमनुरुध्देषां संज्ञाकरणम्-शिक्षा, व्याकरणम्, ज्योतिषम्, कलाः, निरुक्तम्, छन्दः-इति ।
 अथाप्येष मेकैकशाखाः प्रायेणान्यन्याः शाखाः समुद्भूय प्रतिपद्यन्ते, यथा भाषासाहित्ये वर्ण-
 प्रसङ्गाङ्गपिज्ञानम्, छन्दःप्रसङ्गाङ्गीतिविज्ञानम् तत्प्रसङ्गाच्च वाद्यनृत्यविज्ञानम्, पदार्थव्यवस्थानप्रसङ्गेन
 परिशिष्टविज्ञानम्, वाक्यार्थव्यवस्थानप्रसङ्गेनोपासनोपनिषदर्थविज्ञानम्, अलङ्कारप्रसङ्गेनरसरीति-
 विज्ञानम्-इत्येवमन्यत्रान्यत्रापि शाखाप्रतिशाखापरिस्फुटेनेतरत्रेतरविषयसंप्रसक्तिसंजुम्भते । तस्मादु-
 ज्जावचः खल्वप्येते पदार्था भवन्तीत्युक्तमनुसंधेयम् -

(५)

अथान्ये पश्यन्ति । इह खलु ब्राह्मणसमाजस्त्रेधा विभक्तो द्रष्टव्यः । देवज्ञः, अथर्वा,
 पण्डितश्च । तत्रासौ देवज्ञो ज्योतिर्गणप्रवणो दैवसूचनाप्रधानः सर्वानेवैतान् प्राकृतिकान् भावान्
 यथावत् विज्ञानोऽनुकूलं प्रतिकूलं वा दैवसंयोगं लोके विज्ञायति । इह हि योग्येन क्रियमाणं योग्यं
 कर्म सत्यनुकूलदैवसंयोगे सर्वं सुकरं भवति तस्मात्कर्मसु प्रवर्तमानेनावश्यं सहकारी दैवसंयोगोऽनु-
 रोद्धव्यः । प्रतिकूले च दैवसंयोगे महता प्रयत्नेनापि क्रियमाणं कर्म निष्फलं भवति, तस्मात्
 कर्मकरणकाले सर्वदैव वा प्रतिकूलदैवसंयोगे विज्ञाते तत्प्रतिबन्धायाथर्वा प्रवर्तते । असावथर्वा

पुरोधः अथर्वाग्निप्रवणः वर्मप्रधानः सर्वान्नेवैतान् प्राकृतिकान् भावान् यथेच्छमित्ततो िनियोक्तुं स्मरन्ते, इष्टेन देवेन संयोजयति यत्रमानमनिष्टेन च वियोजयति । तदित्थं देवपुरुषकारोऽस्मिन् संसारे देवज्ञपुरुषकारज्ञाभ्यां ब्राह्मणाभ्यां प्रवर्तमानो राजा बान्धो वा न कदाचिदवसीदति, नित्यं चाभ्युदयमासादयति । अथ च पुरुषकारो द्विविधः वैदिको लौकिकश्च । तत्र वैदिकः पुरुषकारोऽनेन धर्मगणानुरुध्यते, यस्तु लौकिकस्तत्रासौ पण्डितः प्रवर्तते । असौ पण्डितः सदस्यस्त्वर्चवणो व्यवहारप्रधानः सर्वान्नेवैतान् लौकिकान् भावान् धर्मनीतिराजनीतिप्रमाजनीतिभिर्व्यवच्छिद्य लोवस्यास्थसुखाभ्युदयसिद्धयर्थमनेकधा व्यवस्थां व्यवस्थापयति उपदेशकत्वेन प्राड्विवाकत्वेन समोक्तत्वेन चासौ धर्मप्रचारको भवति, तदित्थमुक्तस्त्रेधा ब्राह्मणसमाजः । रत्नपरीक्षक-दगार्गल-शिल्पज्ञ-कृषिविद्य-वृष्टिविद्य-भौतिक-नैमित्तिक-सामुद्रिकादयो देवज्ञभेदाः । तत्र दगार्गलं जलवद्भूमिपरीक्षा, शिल्पानि वास्तुविद्या-चित्रविद्या—संगीतविद्या-कौतुकविद्या-पाकविद्या-भोगाष्टकविद्या-कामविद्या प्रभृतीनि चतुःषष्टिकलाचतुरीविज्ञानानि । निमित्तानि प्रश्नस्वर-स्फुरण-स्वप्न-शकुनादीनि भवन्ति । अथ तान्त्रिकौपासनिकयाजकर्मठदेशिकभिषगादयोऽथर्वभेदाः । तत्र देशिको वैज्ञानिको धातुमूलजीवविद्या, भिषकस्तु मनुष्यपशुपक्षिचिकित्सकः । संश्लेषदेशकदार्शनिकपौराणिकवैदिकव्यवस्थापकादयः पण्डितभेदाः, तत्र व्यवस्थापको नीतिज्ञो धर्मशास्त्री । स हि राजनीतिसमाजनीतिधर्मनीतिव्यवहारनीतिगणितभूगोलप्रकृतिभूगोलदेशभूगोलेतिहासदेशाचारकुलाचारदेशभाषाद्यभिन्न एव स्यान्नान्यथा ।

तत्र देवसंयोगस्याधिदैविकाधिभौतिकाध्यात्मिकभेदैस्त्रैविध्यान् त्रिविधदैवज्ञानसाधनतया त्रिस्तम्भविद्या वेद्या भवति दिव्यान्तरीयविद्या, पार्थिवान्तरीयविद्या, शारीरविद्या च । तत्राद्यम् प्रदार्णतत्तुपा वरएतन्वसिद्धान्तशब्दप्रसिद्धा खगोलविद्या, द्वितीया सांवत्सरिकाणां यावदर्थानां प्रहचारमुहूर्तवृष्टिसस्यजातकादीनामनेकरूपाणां प्रकृतिनियतज्ञानसाधनरूपा संहिताशब्दप्रसिद्धा भूगोलविद्या; तृतीया तु लग्नानुरोधिजातकप्रहफलभोगविज्ञानरूपा होराशब्दप्रसिद्धा शारीरविद्या । एतासां तिसृणामपि विद्यानामाधारभूता प्रहर्त्तादिज्योतिर्गणितविद्यैवेति सर्वा एवैता ज्योतिषशाब्देनोच्यन्ते, तत्र ज्योतिषे शिक्षाद्यन्दीनिरूक्तस्यः पाथेगर्थेन द्रष्टव्याः ।

अथाथर्वणां पौष्टिकमाभिचारिकं शान्तिः स्वस्थ्ययनं चेति चत्वार्षेय कर्माणि । तदुपाय-भूतविद्यापि त्रिविधा-यज्ञविद्या, मधुविद्या, योगविद्या चेति । तस्मादाथर्वणिकवेद्यापि विद्या त्रेधा-

त्रयी, त-त्रम्, उपासना चेति । एतासां तित्त्वणामपि विज्ञानमप्यभूत्स्वदिति कृतव्यताक्रमनियामकः कल्प एवेति सर्वक्रियाप्रधानशास्त्रं कल्प इत्युच्यते, तत्र कल्पे शिक्षाद्वन्द्वानिरुक्तयः पार्थगर्थेन द्रष्टव्याः ।

अथ पण्डितानामाचारप्राहकत्वादुपदेशकत्वात्तर्कादिभिरर्थनिर्वाचकत्वाच्च जगत्स्थितिबोधसौ-
कर्यार्थरोतिवन्नात्मकशिलरप्रवर्तकत्वाच्च शिक्षाव्याकरणनिरुक्तद्वन्द्वान्यपेक्ष्यन्ते, एतानि हि शब्दानु-
बन्धीनि, प्राग्यवनश्च पण्डितो भवति । वाचाभिनिविष्टया स्वसि व्याख्यानमुरकल्पमानः
परदृश्यस्थानं तु व्यवेसायानपगमय्य व्यवसायान्तरेऽभिनिवेशयति । एवं क्रियाव्यमनोऽथर्वा, स हि
मस्यक्प्रयुक्तया स्वस्मत्क्रियापद्धत्या यथेष्टानिष्टानिष्टान्यतरेणात्मानमन्यं वा संयोजयति । अथैवं
दृष्टिन्वसनो दैवज्ञः, अयमप्यहनिर्शं प्राकृतिकान् भावान् प्रकृतिविकृतिभावेन विपरिवतमानानुपस-
मीत्तमाद्योऽन्वयव्यति रेफाभ्यःसावापोद्वापाभ्यां च भवतो भूतान् भविष्यमाणांश्च दैवपरिपाकान-
नुसंधरो । तदेतेषां स्वस्ववेदोपकारकतया ज्योतिर्गैणितस्य कल्पस्य शिक्षाव्याकरणनिरुक्तद्वन्दां च
वेदाङ्गत्वमवगम्यत इति भाव्यम् ।

(६)

अथान्ये पश्यन्ति । यस्य कस्यापि विषयस्य, विज्ञानम् वेदः । अनन्ता वै विषयाः, अत एवानन्ताः
सन्ति वेदाः । एकैकस्य वेदस्यान्ये कतिपये वेदा उपकारका भवन्ति, उपकारके चाङ्गत्वाद्दः, “फलवत्प
त्रिधावफलं तदङ्गम्” इति मीमांसकोक्तरीत्या प्रधानोपयोगिन्युपकरणे तत्प्रयोगात् । तस्माद्देस्यैवेतर-
वेदोपकारकत्वविवक्षायां वेदाङ्गत्वमभिप्रेयते । तथा च यत्र वेदे यावन्त एवेतरवेदा अपेक्ष्यन्ते, तत्र
तावतामङ्गत्वमुपचर्यते । अस्ति च याज्ञिकानामृत्विजामधिगन्तव्येषु होतृवेदाध्वयुवेदादिपदप्रसिद्धेषु
यज्ञवेदेषु प्रत्येकस्याधिगमने पण्डितामिदरेषां वेदानामधिगमापेक्षा । अत एव होतृवेदादिवेदभेदात् षडङ्गा-
न्यपि विशेषविधया भिद्यन्ते, अन्ये होतृवेदे शिक्षाव्याकरणकलादयः अन्ये च तेऽध्वयुवेदे भवन्ति ।
अपेक्षासामान्ये त्वेकस्यैवान्यत्रान्यत्रोपयोगसंभवादेकस्यैवानेकवेदाङ्गत्वम् । अत एव यथैतस्य यज्ञवेदस्य
षडङ्गत्वम्, तथायुर्वेदस्याष्टाङ्गत्वम् ज्योतिर्वेदस्य तु त्र्यङ्गत्वं चतुःषष्ट्यङ्गत्वं वा यथोपयोगं विवक्ष्यते ।
तदुक्तं गर्गसंहितायाम्—

यथैव वेदस्याङ्गानि षडुक्तानि मर्नापिभिः ।

चतुःषष्टिस्तथाङ्गानि ज्योतिषस्य विदुर्बुधाः ॥ इति ॥

तस्मद्दुष्योगानुगोपेन वेदभेदद् वेदाङ्गानि न्यूनातिरिक्तानि विलक्षणस्वरूपाणि चेति संसिद्धम्
 अत एव “इमे सर्वे वेदा निर्मिताः सकल्पाः सरहस्याः सत्राह्वयाः सोपनिषत्काः सेतिहासाः सान्वा
 ख्यानाः सपुराणाः सस्वराः ससंस्काराः सनिरुक्ताः सानुशासनाः सानुमार्जनाः सवाकोवाक्याः” इत्यर्थं
 वेदीयमन्त्रे वेदस्य त्रयोदशाङ्गानि दर्शितानि, वेदाङ्गत्वसमर्पकप्रदशब्देनैव कल्पादीनमुल्लेखात् । एवमेवा
 न्यत्नापि “द्वं विद्ये वेदितव्ये परा चैवापरा च, तत्रापरा ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्ववेदः शिक्त
 कल्पो व्याकरणं निरुक्तं छन्दो ज्योतिषमिति । सा परा दया तद्वृत्तमधिगम्यते” इत्याद्यां श्रुतौ दशा
 नामपरविद्यानां परविद्याङ्गत्वमाभातीति भाव्यम् । तस्माद्देवानामेवेतरवेदापेक्षितत्वे वेदाङ्गत्वमित्यनन्त
 वेदा अनन्तान्येव च वेदाङ्गानीति संसिद्धम् ॥ ६ ॥

तदित्थं बहुभिरेतैर्दर्शनैरनिरूपितानि वेदाङ्गानि । वेदाश्च वेदाङ्गानिचेत्येते एयोभये वाग्विषया
 अध्येतव्यविषया भवन्ति न च वेदवेदाङ्गाभ्यामतिरिच्यते किञ्चिदध्ययनाय । ननु चतुर्दश विद्यास्थानाः
 नीत्याह भगवान् याज्ञवल्क्यः—

पुराणन्यायमीमांसाधर्मशास्त्राङ्गमिश्रिताः ।

वेदाः स्थानानि विद्यानां धर्मस्य च चतुर्दश ॥ इति ॥

तत्र वेदवेदाङ्गाभ्यामतिरिच्यन्ते चत्वारिमाणि पुराणन्यायमीमांसाधर्मशास्त्राणि । उच्यन्ते । उक्तानि
 खलु वेदाङ्गविषयतयानेकदर्शनानि, तत्र तृतीयदर्शनपक्षपातिनामतिरिच्यन्ते षडङ्गभ्यः पुराणादीनि,
 तत्रापि लौकिका एव पुराणन्यायमीमांसाधर्मशास्त्राणामर्था मन्त्रार्थानुपयुक्तत्वाद्देदाङ्गत्वं न भजन्ते, वैदि-
 कानान्तु वृत्रेन्द्रकोपाख्यानादीनां पौराणिकार्थानां मन्त्रार्थचिन्ताभ्यूहादीनां तार्किकार्थानां च निरुक्ते, त्र
 संस्कारादीनां धर्मशास्त्रार्थानां कल्पे चान्तर्भावस्य सुसिद्धत्वात् । अत एव “विधिविधेयस्तर्कश्च वेदः”
 इति पारमर्षसूत्रं सङ्गच्छते । तस्माल्लौकिकानामप्यर्थानां यथाकथंचिद्दर्शनेऽपि विद्यास्थानत्वं यथा न
 परिहीयेतेति पुराणादीनि पृथगुल्लिख्यन्ते, वस्तुतस्तु वेदाश्च वेदाङ्गानि चेत्युभयान्येव विद्यास्थानानि भव-
 न्तीति निपुणप्रध्यक्षेयम् । ये तूत्रवेदा ये त्रानुवेदाः ये चापि वा निगमागमभेदाः प्रवृत्तिसमीक्षायां किंशि-
 द्योपदेशितास्तेषामपि वेद वेदाङ्गाभ्यामनंतरत्वाच्च । कियन्तस्तु—अवान्तरभेदा वेदस्य, कियन्तो वा
 वेदाङ्गानामित्येतत्सर्वं प्रवृत्तिसमीक्षायां द्रष्टव्यम् ।

॥ इति वेदविषयकः प्रस्तावः ॥

अथ धर्मचतुर्व्यूहसमादेशः ।

(१) धर्मो हि नाम सर्वश्चतुर्धा सम्प्रतिपन्नः—केवलसत्तासिद्धः १ केवलभातिसिद्धः २ युगप-
 त्सिद्धः ३ पर्यायोभयसिद्धश्च ४ इति । तत्र ज्ञानं च क्रिया चेति द्वेतत्त्वे नित्यं सत्तासिद्धे भवतः ।
 वैवैते भातिसिद्धे अस्ति ज्ञानं च क्रिया चेति भातिरुदेति । यदीदं द्वयं न स्वात्तर्हि भातिरेव
 द्यात् भातीत्यस्य ज्ञानविषयो भवतीत्यर्थः । यश्च ज्ञानविषयो भवति तस्य ज्ञानसत्ताया सत्ता सिद्धा
 १ । ज्ञानस्य तु सत्ता स्वतः सिद्धा वक्तव्या, न तु ज्ञानान्तरसत्ताधीना, तथा सत्यनवस्थाप्रसङ्गात् ।
 २ । युगपत्सिद्धश्चायमर्थः—यथाभाति जगदर्थं इति कृत्वा सोस्तीत्युच्यते, नैवं भाति भातिरिति कृत्वा
 तिरस्तीति युज्यते वक्तुम् । तस्मान् सत्तासिद्धमेवेदं ज्ञानमिति सिद्धम् । अथ क्रियापीयं ज्ञाननिष्ठा
 तसिद्धा द्रष्टव्या । किन्तु ज्ञाने सत्ता स्वतः सिद्धा, क्रियायां परतः प्राप्तेति विवेकः, ज्ञानसत्ताया एव
 प्रायां व्यवहारात् । निरूपिते चैते ज्ञानक्रिये प्रथमव्याख्याने पुरस्तात् । उपरिष्ठाच्च निरूपयिष्येते चतु-
 र्व्यूह्याख्याने इतीदानीं विरम्यते ॥

अथ केवलभातिसिद्धो धर्मो व्याख्यातव्यः । स द्वेषा-सामान्यं च विशेषश्च । अनेकत्वेन
 तानामेकत्वकरं सामान्यम्, एकत्वेन गृहीतस्यानेकत्वकरो विशेषः । न चेमौ वस्तुनिष्ठौ कौचिद्-
 यौ मन्तव्यौ आपेक्षित्वात् । यं कंचिदेवाहं विषयमपूर्वं पश्यामि, तदाकारा ह्यन्तःकरणवृत्तिस्तत्-
 तदेव जायते । सा च पुनरन्तःकरणस्यातिशयो नाम संस्कारो भूत्वा विरायावतिष्ठते । यदा खलु
 स विषयो दृश्यते, पुनस्तादृशी तदा च वृत्तिरुदेति, उद्बोधिकायास्तस्या इदानीन्तन्यावृत्तोः सम्ब-
 बोद्धुबुद्धा सती सा प्राक्तनी संस्कारभूता तादृशी वृत्तिरप्यविलम्बेनोदेति, तत्पश्चाच्च तदुभयवृत्त्योरे-
 वागाहिनी काचित् प्रत्यभिज्ञा बुद्धिः प्रवर्तते, तादृशप्रत्यभिज्ञाबुद्धयवच्छेदेन गृहीतैकत्वा सा विषया-
 १ । बुद्धिवृत्तिस्तद्विषयस्य सामान्यम् । यद्यपि च तथैकया बुद्धिवृत्त्या गृह्यमाणा व्यक्तयः सर्वा भिद्यन्त
 भेदोपि तासामत्र विषयीभवति, अथापि तु भेदविशिष्टतत्त्वाव्यक्तिपरिप्राहिका सा बुद्धिवृत्तिभिन्नका-
 १ । सर्वत्रैकाकारा न भिद्यते, प्राक्सिद्धसंस्कारात्मकवृत्त्या तादात्म्येन प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् । अथेत-
 १ । त्वेन विशेषपदार्थः समुन्नेयः । यत्रैकत्वेन गृहीतस्यार्थस्यैकदेशमात्रावागाहिनी भिन्ना भिन्ना

१ तत्त्वा-पदार्थादिश दसमानार्थोऽयं धर्म शब्दो द्रष्टव्यः । तत्र हेतुस्तु बहुत्र प्रतिगदिनः-प्रतिग-
 यत च ॥

बुद्धिरनेका क्रियते तत्र सा सा बुद्धिवृत्तिविशेषो भवति । विशेषसापेक्षं सामान्यम्, सामान्य सापेक्षस्तु विशेषः । बहुविशेषपेक्षकं सामान्यमनुवर्त्तते । एकस्मिंश्च सामान्ये बहवो विशेषा अन्तर्भवन्ति । उभयं चेदं बुद्धिसापेक्षम् । अत एवेदं द्वयं भावशब्देनाख्यायते भावो भावना प्रतिपत्तिप्रकारः घटो हि भावद्वयेनैव गृह्येत स्याद्वा सामान्यरूपेण, स्याद्वा विशेषरूपेण, न तृतीयः प्रकारो वर्तते । अस्ति किञ्चित्सामान्यमेव न विशेषो—यथा सत्ता, सा हि नित्या चैका च स्थाणु-वृत्ता च । अस्ति काश्चिद्विशेष एव न सामान्यं यथा परमाणुव्यक्तिः स न परमाण्वन्तरेऽनुवर्तते । अन्ये तु सर्वे भावाः सामान्यानि च विशेषाश्चेत्युभयथा शक्यन्तेऽभिनेतुम् । अत्र बहु वक्तव्यमस्ति तद्वैशेष्येन वैशेषिकधर्मसमीक्षायां प्रदर्शयिष्यते ।

यद्यपि सर्वत्र सर्वेऽर्था बुद्ध्यैव गम्यन्ते, न च प्रतीतिमनपेक्ष्य वस्तुनः सत्ता सस्भवति । यावता न जानीयात्सतमर्थं वक्तुमपि न शक्नुयात् । तस्मात् सर्व एवार्था भातिसिद्धा एवेति शक्यते वक्तुम् । तथापि सत्संप्रयोगे पुरुष्येन्द्रियाणां बुद्धिजन्म भवतीत्यादुराचार्याः । यदि ज्ञानात्पूर्वं वस्तुनः सत्ता नापेक्ष्येत, ज्ञानादेव वा वस्तुनः प्रकल्प्येत—तर्हि नैकत्रैव नियमतः काशी गङ्गा वा प्रतीयेत । अवर्यं तु यत्र यत्रैव भावयेत् तत्र तत्रैव काशी गङ्गा बोधलभेत । नैवं दृश्यते, तस्मात् यथा ज्ञानं नित्योऽर्थो ब्रह्मसंज्ञः, एवं सत्तापि नित्योऽर्थो ब्रह्मसंज्ञः । भातिना संप्रयुज्यमानोऽस्ति र्थं जनयति । अस्तिना संप्रयुज्यमानो भातिरर्थं प्रत्याचरति । उभाभ्यां परस्परसंप्रयुक्तभ्यामर्थं सिद्धिः ।

यथा वचनमस्ति भातिसिद्धां व्याहरामः, एवमेव तु भाति मप्यस्तिःसिद्धां प्रतिपादयामः । एवमप्यस्तिरिति भाति नानुगृहणीयात् सा तर्हि कथं नाम स्यात् । यदि न स्यात्कथमेवास्तौ वाच्ये वा प्रभवेदिति विमृश्यताम् । तस्मादस्तिरिति भातिरिति च स्वतन्त्रावेतावर्थो परस्परविनाभूत्प्रवृत्तौ । अथवा तत्र यदि सतां धर्माणां वैलक्षण्यत्वात् तत्संप्रयुक्तान्तःकरणे वैलक्षण्ये जायते, इति दृश्यते तदा ताव धर्मान् सत्तासिद्धानाचक्षते । अथ यदि संप्रयुज्यमानान्तःकरणवैलक्षण्यत्वादेव गुर्वि विषये किञ्चिद्वैलक्षण्यं प्रादुर्भवतीति दृश्यते तदा भातिसिद्धः स धर्म इत्याख्यायते । यावत् धर्मा एकैकविषयज्ञाने प्रतीयन्ते तेषु न सर्वे विज्ञेयनिष्ठा एव भवन्ति । ज्ञाता इ ज्ञेयं ज्ञप्तिरिति चतुष्टयी समुच्चिता होकैकं ज्ञानस्वरूपं भवति, तत्र चत्वारोऽपि परस्परोपकार्योपकारकभावापन्ना एव समुक्षीयन्ते । ततोऽवर्यं तेषां सर्वेषां केचित्केचि मस्तत्र विशिष्टज्ञानेऽन्तर्भूता भवेयुः । तत्र ज्ञेयगता धर्मा यथा ज्ञेयनिष्ठतया गृह्यन्ते, त क्वचिद् ज्ञप्तिगता अपि धर्मा ज्ञेयनिष्ठतयैव गृह्यन्ते, यथा अथ मेकः—अथमेकः—इति द्वौ-

इत्येवं द्विवसंख्या स्पष्टं वृद्धिधर्मो न वस्तुधर्मः । तथाप्येषा संख्या वस्तुनिष्ठतया गृह्यते न जल्पनिष्ठतया । कस्मादेवं संक्रमो भवतीति निर्वक्तुं मशक्नुवद्भिरपि सुसूक्ष्मं भावयद्भिः स्पष्टमित्थं सत्तासिद्धभातिमिद्धयोधमयोर्भेदः संलक्ष्यते । यद्यपि चेदानोन्तनैर्नैयायिकैर्वैशेषिकैर्वा नैवं सत्तासिद्ध-
भातिसिद्धयोर्भेदः पुरस्कृत्यते, अथापि न प्रतीतिशरणैः प्रतीतिबललभ्योऽर्थः शक्यतेऽपलपितुं कस्यचिदुपेक्षामात्रेणेति दिक् ।

अथ कश्चिद् ब्रूयात्—यद् सत्ता हि नाम सामान्यं भाव इत्येते—सामान्यं च भातिसिद्धमाख्ययन्ते—तर्हि सुतरां सर्व एव सत्तासिद्धा अर्था भातिसिद्धा एवेत्यर्थादापन्नम्, स तर्हि कीदृशो भेदः सत्तासिद्धभातिसिद्धयोर्वक्तव्यः । अत्रोच्यते—न वयमित्थं सुसूक्ष्मं भावनायां पारमार्थिकदृष्ट्यापि तयोर्भेदं प्रतिजानीमहे, अस्तित्वेव भातिर्भातिरेवास्तिरिति समीक्षकाण्य सिद्धान्तसिद्धाऽर्थः । तथा च श्रूयतेऽपि—

“अस्तीति ब्रुवतोऽन्यत्र कथं तदुपलभ्यते ।

अस्तीत्येवोपलब्धस्य तत्त्वभावः प्रसीदति ॥” इति ।

तस्मात्सच्चिदानन्दा इत्यपेक्षकृतं व्यावहारिकं ब्रह्मणो रूपम् । पारमार्थिकं तु ज्ञानमेवैकं ब्रह्मणो रूपमिति सिद्धान्तः । अत एव यावन्तः सत्तासिद्धा अर्थाः सर्व एव ते भातिसिद्धाः कथ्यन्ते शक्नुम् । ज्ञानक्रियोरपि स्वतो रूपेण निद्वत्त्वत् । ज्ञानक्रियोर्ज्ञानान्तरसिद्धत्वं नास्ती-
त्यभिप्रायेण तु सत्तासिद्धत्वव्यवस्था क्रियत इत्यास्ताम् । व्यावहारिकं तु सत्तासिद्धत्वभातिसि-
द्धत्वयोर्भेदं न पलप्यं मन्यन्ते विद्वांसः । तस्माद् भेदेन तावदर्थाः द्रष्टव्याः ।

अथ युगपदुभयमिद्धा धर्मा दर्शयितव्याः । व्यक्तिकृतित्तिर्जातिरित्येतोस्तिष्ठः सहिता एकः पदार्थो भवतीत्यादूराचार्याः । तत्रेतरपदार्थपृथक्त्वेन सिद्धा घटाभिव्यक्तिरेव घटव्यक्तिः । आकृतिरव-
यवसन्निवेशः । जातिः प्रसवतुल्यता । तासु यथेमा घटस्य व्यक्त्याकृतिज्ञातयो भवन्ति तास्तथा भाति-
सिद्धाः । यथा वा घटोऽयं व्यक्त्याकृतिज्ञातयो भवन्ति तास्तथा सत्तासिद्धाः । “जातिर्जातं तु सामान्ये व्यक्तिस्तु पृथगात्मता” इति कोशकारो व्यक्ति भातिसिद्धामभिप्रेत । “व्यक्तिर्गुणविशेषा श्रयो मूर्तिः । आकृतिर्जातिलिङ्गाख्या । समानप्रसवात्मिका जातिः” इति भगवान् गौतमो व्यक्ति सत्तासिद्धामभिप्रेत । त एते पदार्थाः पुनः पुनरनुसन्धानेन विभिन्न द्रष्टव्याः ।

अथ पर्यायोभयसिद्धा धर्मा वक्तव्याः । येषां केचन पर्यायाः सत्तासिद्धा एव न भातिसिद्धाः—
 केचन वा पर्याया भातिसिद्धा एव न सत्तासिद्धाः । ते पर्यायोभयसिद्धाः ते त्रिविधाः द्रव्यं गुणः
 कर्मचेति । तत्र यानि द्रव्यगुणकर्माणि सत्तासिद्धानि तानि पिएडातिशयारम्भप्रकरणे द्वासप्तत्रिविधा-
 न्याख्यास्यन्ते । अथातः परं भातिसिद्धानि दर्शयन्ते । तत्र द्रव्येषु दिक्कालौ भाति सिद्धौ । पूर्वः,
 दक्षिणः, पश्चिमः, उत्तरः, ऊर्ध्वम्, अध इत्याद्या दिशो ज्ञानधर्मा एव न वस्तुधर्माः, अपेक्षाभेदेन
 भिन्नत्वात् । एवमतीतानागतप्रत्युत्पन्नादयः काला अपि ज्ञानधर्मा एव । आपेक्षितान् । एवं संख्या-
 परिमाणं पृथक्संयोगविभागपरत्वापरत्वानि भातिसिद्धा गुणाः, न त्वेव हि द्वित्वात्रत्वादिकं दृस्वत्व-
 दीर्घत्वादिकं पृथक्त्वादिकं वा किञ्चिदपि दृश्यते वस्तुनि सम्पन्नम् । तद्ग्राहकबुद्धिप्रकल्पिता एवैते
 धर्माः स्युः । एवं करके दूरदेशपर्यन्तं नीयमाने सति पात्रस्थाकाशस्य यद्दूरदेशपर्यन्तगमनं, करके
 वा प्रतिक्षणं प्रवेशनिस्सारौ गम्येते, सा भातिसिद्धा क्रिया । न तु वा वस्तुतः क्रियाऽमुष्मिन्नाकाशे
 संभवति । व्यापकस्य देशत्यागासंभवात् । एवं कालः समागतः, कालो गतः इत्यादयोऽपि
 कालव्यापारा आपेक्षिका एव । अथवा मरुमरीचिकाजलमलातचकं कामलादिदोषवता प्रतिपन्नाः
 पीतत्वादिगुणाः, पित्तप्रकोपादिदोषवता प्रतिपन्नानि विश्वभ्रमणादिकर्माणि चेत्येवं दोषानुगृहीतानि
 द्रव्यगुणकर्माणि सर्वाणि भातिसिद्धान्येव । अथवा स्वप्नान्तिकानि द्रव्यगुणकर्माणि सर्वाणि
 भातिसिद्धानि, तथा चैवं त्रिविधा द्रव्यगुणकर्मपर्याया भातिसिद्धाः । प्रदर्शिताः । तद्विषयं
 ज्ञानक्रिये सत्तासिद्धे । सामान्यविशेषौ भातिसिद्धौ । व्यक्त्या कृतिजातयो युगपदुभयसिद्धाः ।
 द्रव्यगुणकर्माणि पर्यायोभयसिद्धानि ॥

॥ इति चतुर्व्यूहसमादेशः ॥

अथ धर्मकाराडत्रयसमादेशः ।

अस्य धर्मस्य त्रीणि लक्षणानि काराडरूपाणि भवन्ति । पिएडः, अतिशयः, आरम्भश्चेति ।
 मनुष्यपशुमृगपत्निकृमिसरीसृपादिजीवकलापः ॥ १ ॥ वृक्षौषधिगुरुजतापुष्पस्तम्बादिमूलकलापः ॥ २ ॥
 तद्दृष्याण्यसमृत्तिकासिकताशर्करादिर्धौतुकलापः ॥ ३ ॥ इत्येवं त्रिभक्तः पिएडप्रदेशः ॥

अथ रागाद्रक्तौ वाससि रागोतिशयः ॥ १ ॥ जलसंयोगादिएडीभूतेषु चूर्णेषु स्नेहोति-

शयः ॥ २ ॥ अदृष्टवर्गं किञ्चिदत्यश्वर्येण पश्यति, तदेवपुनर्भूयसाऽवलोकमानस्य न पुनराश्चर्यं
मुत्पादयति—तत्रास्य भूयसा दर्शनेनाभिजासंस्कारो जात इत्यनुभोवते—सोतिशयः ॥ ३ ॥ यदेव
कर्म कर्तुं प्रागतिशयेन ह्यणीयते तत्रैव यत्किञ्चिन्नमित्तवशात्प्रवर्त्यमानः क्रमेणासौ प्रसीदति ।
तदेतद्दृष्ट्वाप्रसादप्रयोजकोऽन्तःकरणनिष्ठः कश्चिदतिशयः प्रतिपद्यते ॥ ४ ॥ इत्थं विभक्त्य अति-
शय प्रदेशाः ॥

एवं सूर्यस्यांशुविकिरणम् ॥ १ ॥ वायोः पवनम् ॥ २ ॥ घटस्य जलाहरणम् ॥ ३ ॥ बीजस्य
सन्तनोपक्रमणम् ॥ ४ ॥ वृक्षाणांमुत्सर्पणम् ॥ ५ ॥ वृक्षस्थरसानां सूर्यांशुभिराकर्षणम् ॥ ६ ॥ प्रदीपस्य
तैलप्रहणम् ॥ ७ ॥ तैलस्य प्रदीपायात्मसमर्पणम् ॥ ८ ॥ इत्याद्य आरम्भप्रदेशाः ॥

इत्थं सर्वेऽपि धर्मास्त्रैविध्येनात्मानं दधाना दृश्यन्ते । न चैतत्त्रैविध्यादतिरिच्य किञ्चिदिह
पश्यामः

तत्र पिएडलक्षणो धर्मो द्रव्यशब्देन, सस्वशब्देन, धर्मशब्देन शरीरादिशब्देन च तत्र तत्रा-
ख्यायते । अतिशयलक्षणस्तु क्वचिद्गुणशब्देन, क्वचिद्धर्मशब्देन, क्वचित्संस्कारशब्देन, क्वचिज्जन्मान्त-
रीयकमेशब्देनाप्याख्यायते । एयमारम्भलक्षणः कर्मशब्देन क्वचित्प्राणशब्देन क्वचिद्धर्मशब्देन
क्वचिद्योग्यताशब्देन क्वचिच्छक्तशब्देन, क्वचिद्बलशब्देन क्वचित्परिणाम शब्देन, क्वचित्क्रिया-
शब्देन, प्रवृत्तिशब्देन चाख्यायते ।

अथ पिएडः पिएडातिशयारम्भाणामाश्रयभूतः । पिएडानां प्रायेण पिएडान्तरवदितत्व-
दशोक्ताद्व्याप्यव्यापकभावसम्बन्धेन पिएडेपिएडान्तरसमुच्चयान्—तथा च पिएडो द्वेषा समुदायात्मा अव-
यवात्मा चेति । अथातिशयक्रिये पिएडाश्रयभावमनपेक्ष्य न स्वरूपं दधाते, नाप्यतिशये क्रियायां
चातिशयक्रिये अवतिष्ठेते । क्रिया हि प्रवृत्तिनिवृत्तिविरुपादेव पिएडतिशयाभ्यां स्तम्भरूपाभ्यां
भिद्यते । पिएडस्यातिशयक्रियाश्रयत्वात्तिशयस्य त्वतिशयक्रियानाश्रयत्वाद् भेदः ।

इदं तु बोध्यम् । अस्मत्तिशयो द्वेषोपचर्यते । मुख्यो गौणश्च । तत्र मुख्योचम-
तिशयोऽतिशयानाश्रयत्वेनाख्यातः । अथ पिएडमपि सूक्ष्मशरीरतया पिएडान्तरे उपसन्नमति-
शयत्वेन लौकिकाः प्रतिपद्यन्ते । स पुनर्गौणोऽतिशयो नातिशयानाश्रयः । तथा च तत्साधाण्येया-
द्यस्मत्तिशयस्त्रेधा-पिएडरूपः, प्राणरूपः, विकाररूपश्च । रक्ते वाससि रागः पिएडरूपः । पिएड

भूते चो र्नेहः प्ररूपः । अभिज्ञासंस्काराविकाररूपः । एवं क्रिया पञ्चधा-
नित्यक्रिया फलितक्रिया, विभागक्रिया, परिणामक्रिया, आगन्तुवर्त्रा, च ॥ तत्र नित्यक्रिया
प्राणशब्देनाख्यायते । प्राणो द्विविधः पिएडस्वरूपसिद्धिविनियुक्तोः प्राण एकः,
स जीवशब्देनाख्यायते । जीवविशिष्ट एव हि पिएडो भवति । अथ द्वाष्ट्रविषयतासिद्धिविनियुक्तो
वर्हः प्राणो द्वितीयः । स रूपशब्देनाख्यायते । रूपमेवात्र परदृष्टया गृह्यते ।

फलितक्रिया यथा काचस्यप्रत्येकप्रदेशस्थद्रव्याणां तेजोऽनयोधकत्वं वायुजलावरोधकत्वं
च स्वभावः । प्रत्येकप्रदेशस्थद्रव्याणि स्वाभिमुख्येन गच्छतो जलविन्दूवस्वन्ति तेन काचवात्रे
जलस्तम्भनं भवति । तदेतत्काचपात्रस्य जलधारणात्मिका क्रिया फलिता भवति । एवमन्यत्रापि
विरुद्धाविरुद्धकतिपयक्रियासमाष्टरूपा फलितक्रिया दृश्यते ॥ सेयं योग्यताशब्देन ख्यायते ।

अथ, विभागक्रिया सा भवति यत्र पिएडद्रव्यसंयोगे पिएडे समवेतयोस्तयोः पिएड-
योविभागेन सामुदायिकापिएडोपसर्हीर्थांतरमुत्पद्यते—यथा तिलसर्षपादिभ्यस्तैलोत्पात्ताः । अथ परि-
णामक्रिया विकारशब्देनाख्यायते । यथा दुग्धं दधिरूपेण विकुरुते । आगन्तुकक्रिया यथा—हयो
गच्छन् रथे क्रियां जनयति । रथो वा गच्छन् रथस्थे क्रियां जनयति—इत्यादि ॥

तद्विन्धमेतेषु त्रिषु धर्मेषु पिएडरूपो धर्मो वैशेषिकशास्त्रेचरकादिशास्त्रेषु च
सुप्रसिद्ध एव । अतिशयलक्षणस्तु तर्कशास्त्रे मन्वादिधर्मशास्त्रेषु च सुप्रसिद्धः । अथ
क्रियालक्षणो धर्मो जैमिनीयमीमांसाशास्त्रे “अथातो धर्मजिज्ञासा”—इत्यादिना सविस्तरं व्याख्यातः,
कल्पशास्त्रे च । तत्र तत्र शास्त्रे च निरूपणीयांश एव धर्मशब्देन व्यवहर्तव्यो न त्वन्योऽश
इति हि तत्रत्या परिभाषा । वैशेषिकशास्त्रे तु पिएडश्चातिशयश्चरम्भश्च द्रव्यगुणकर्मशब्दैरभिहि-
तास्त्रयोपि धर्मवैतन्विवच्यन्ते इति विशेषः । अथातो धर्मं व्याख्यास्याम इति प्रतिज्ञाय
तेषां त्रयाणामधिकृत्य सपरिकरं व्याख्यानात् । ये तु धर्मविशेषप्रसूनादित्युक्त्वात्तराणि दृष्ट्वा
द्रव्यगुणकर्मणां साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां तत्त्वज्ञाने प्रयोजकः कश्चिदलौकिको धर्मः स्यान्न द्रव्यादीनीति
केचिद्विच्छन्ति ते नितान्तमशास्त्रज्ञा उपरिवुद्धयो बालका एवेत्यन्यत्र विस्तरः ॥ तथा चैवं
पिएडलक्षणश्चातिशयलक्षणश्चारम्भलक्षणश्चेत्येवं धर्माणां तिस्रो जातयः सिद्धाः ॥

॥ इति पिएडातिशयक्रियाधिकरणं नाम काण्डत्रयसमावेशः ॥

अथ धर्माणामत्रान्तरविभागसमादेशः ।

एते पिण्डातिशयरम्भाः सर्वेऽपि द्विविधाः-कृत्वार्थाश्च, पुरुषार्थाश्च । क्रियार्थानि द्रव्याणि क्रियार्थद्रव्यगुणसंस्कारः क्रियार्थक्रिया चैते कृत्वार्थाः । यथा तन्दुलपाकार्थानि चुह्नीसमिद्भाण्डतन्दुलादीनि द्रव्याणि । यद्यपि समानेऽग्निसंयोगे चुह्नीसमिद्भाण्डानां दाहयोग्यानामपाकात् तन्दुलस्य च पाकात् तन्दु तनिष्ठः फलितिशयः पार्थः कल्प्यते । भाण्डतन्दुलादीनां जलशुद्धिसंस्कारः पार्थः । फलितारादयः कर्तृव्यापारा स्वजनादयश्च करणव्यापाराः क्रियार्थक्रिया-इत्येवं कृत्वार्थाः । एवमन्नजलादिद्रव्यं वह्निसंयोगश्च तत्र पाकसंस्कारः, भोजनक्रिया चैते पुरुषार्थाः । पुरुषे तृप्तिफलसम्बन्धात् । एवमन्यत्रान्यत्र द्रष्टव्यम् ।

अथोच्यते । यदि पिण्डो यदि वातिशयो यदि वारम्भाः सर्वोपि द्वेषा-प्राकृतः संस्कृतश्च । अभिप्रेत्य कश्चिदर्थो यदि अन्तःकरणवृत्तिसहकारेण क्रियते स संस्कृतः । स च चेतनव्यापारमन्तरेण-सम्भूतः । स द्विविधः, बौद्धश्च प्रतिकृतिश्च । गृहकपाटघटपटादिपिण्डाः शोधितसूतवटिकौषधाद्यतिशयाः घटी कलायन्त्रशकटीकलायन्त्रादयश्चारम्भा बौद्धाः । इत्ययस्वमनुष्यादिवस्त्रूपानुकरणं सामान्यबोद्धे चुम्बकातिशयानुकरणं मतिभीषितचेष्टिताद्यनुकरणं च प्रतिकृतिः । चेतनचेष्टासाध्ययावदर्थतिरिक्ताः सर्वेष्वर्थार्थाः प्राकृताः । द्विविधेष्वप्येतेभ्यः संस्कृतप्राकृतेभ्यः सर्वमदं परिव्याप्तम् । यद्यपीदं संस्कृतं न प्राकृतादतिरिच्यते बुद्ध्यादेरपि प्रकृत्यनतिरिक्तत्वात् । तथापि भाषोच्च्वासम्प्रयुक्त्वासंप्रयुक्त्वाभ्यां भेदेन व्यवहारः । सर्वोपि प्राणो संस्कृते स्वतन्त्रः, प्राकृते परतन्त्रः । अथवा प्राकृतेपि स्वतन्त्रः, स्वप्रकृतिबलतारत्न्यानुसारेण यथेच्छं परप्रकृतिमिद्धमथं सथो वयितुं वियोजयितुं समाहर्त्तुं, निराकर्तुं, शक्तत्वात् । शक्यः खलु स्वबलानुसारेणोष्टार्थसंयोगोऽनिष्टार्थवियोगश्च संयोगवियोगप्रयोगप्रकारं विदुषा । यत्र तु स्वबलमूल्यः साध्यबलन्तु भूयिष्ठमपेक्षते तत्रामौ साधकः परतन्त्रोपी यावद्बलं प्रयुङ्क्ते तावतावश्यं परबलं प्रत्याचष्ट एव । स्वबलतुल्यमात्राकर्म परबलस्य प्रत्याख्यानं त्रिभुक्तं स्वबलं यद्यपि फलतो नानुभूयते । स्वबलमात्रतो यावती मात्रा पर बलेऽधिकतावत्या परबलजन्यस्यैव फलसंयो-दयात्, तथापि स्वबलमात्रातुल्यमात्रायाः परबलसम्बन्धिन्याः फलोन्मुखत्वात्वे स्वतन्त्र एव स्यात् । तस्मादवश्यं विधिज्ञो यथेच्छं कर्तुमर्कतुमन्यथा कतु समर्थो भवत्येव । अत एव “यस्त्वेवं ब्राह्मणो विद्यान्त्यः देवा आसन् करो”-इति, “कुर्वन्नो वेह कर्माणि जिजीविषेच्छतं समाः”-इति, “अजितं जेतुम

नुचिन्तयेन्न काचिदप्यलं बुद्धि मादध्यात्” इति-एवमादीनि श्रुतिवाक्यानि सङ्गच्छन्ते । अन्यथा अननु-
ष्ठानलक्षणप्रामाण्यात्सर्वेषामेवोपदेशवाक्यान्मुक्त्स्वन्तः स्यात् ।

संस्कृताश्च प्राकृताश्च- द्विविधा अप्येते धर्माः पुनर्द्विविधाः । भवद्रूपश्च कुर्वद्रूपश्च ।
सत्ताप्रदणायोद्यतं भवद्रूपम् । गृहीतसत्ताकं कुर्वद्रूपम् । कटक्कुण्डलस्वस्तिकरुचकादीनां सुवर्णं
कारणमुच्यते, कटकादयः परतस्तु पर्याया उच्यन्ते । सर्वे च पर्यायाः कारणान्तं गृहीत्वा तथैव सत्तया
सत्तावन्तो भवन्ति । न च कारणसत्तातोतिरक्ता सत्ता कार्यपर्याये भवति । अतिरिक्तसत्ताभ्युपगमे यदा
कारणं सुवर्णं न स्यात्तदापीदं कटकादिकं स्यात् । न च तथा दृश्यते । तस्मात्सुवर्णो नित्यमव्यभिचारेण
स्थितां सत्तामनुकृष्य कटकमस्ति कुण्डलमस्तीत्येवमादयः कार्यपर्यायसत्ताव्यवहाराः प्रवर्तन्ते । तत्र यदा
सुवर्णात् कटकमपपत्त्यं कुण्डलरूपमाधीयते तत्र कटकाहितां सुवर्णसत्ता कटकात् पृथक्कृत्य कुण्डले
समाधीयते, तेनेदं कटकमसद् भवति, निवृत्तसत्ताकत्वाच्च तत्रोपलभ्यते, सत्ताव्यभिचारेण चिरितत्वात् ।
कुण्डलं तूपद्यते गृहीतसत्ताकत्वात् । तद्विदानीं सुवर्णस्थितमुपलभ्यते । यत्र सत्ता तत्रोपलब्धिवरिति
नाप्राप्तत्वात् । तद्विद्यं कार्यपर्यायान्तरोत्पत्ताववश्यं पर्यायान्तरं नश्यत्येवेति व्याप्तः । अतएव पूर्वं
नाम निवर्तते अपरं च नामोद्भवति । पूर्वं कटकमासीन्न कुण्डलम् । अथुना कुण्डलमस्ति न कटकम् ।
निवृत्तः कटकशब्दोऽनुवृत्तश्च कुण्डलशब्दः सुवर्णशब्दस्तु न पूर्वं निवृत्ता न वेदानीं निवर्तते । पर्याय-
निष्ठत्वाभावात् । तत्र तावद्भवति काचिदीदृशी सुवर्णावस्था यत्रैव कटकमपनामनी निवृत्ते अभूताम्,
कुण्डलरूपनामनी तु संप्रवृत्ते भविष्यतः । न चेदानीं कटकमस्ति नवा कुण्डलमेवास्ति, अथापि कटक-
व्युपगमं च कुण्डलाभ्युपगमं चन्तरा सा सुवर्णावस्था भवद्रूपं कुण्डलमित्युच्यते । एवं संस्कारादयो-
तिशयाः साध्याश्च क्रियाः सर्वा एव सन्ति भवद्रूपाः एवं प्राकृता अपि पिण्डातिशयास्मा भवद्रूपा
वदाहर्तव्याः अथ गृहीतसत्ताकाः सर्वे एव कुर्वद्रूपा उच्यन्ते । अवश्यं हि तेऽनवरतं किञ्चित्कुवाणा
एव स्वरूपं दधते, न च किञ्चिदप्यर्थजातं क्षणायपि निष्क्रियमवतिष्ठते । यान वै पर्वतशुहादीन् निष्क्रिय-
त्वेन प्रतिपद्यन्ते लोकाः, तेषु नत्वेव नितान्तमक्रिया प्रतिपत्तव्याः । तत्प्रकृतिसिद्धव्यापाराणां प्राणादीनां
च नित्यमनुवर्तमानत्वात् । प्रत्यवयव प्रतिक्षणं परिवर्तमानस्वरूपत्वाच्च । यदा स्तु सत्ता ततो निवृत्ता
भवति तदा क्रियापि ततो निवृत्ता भवति । यावदनुवर्तते सत्ता तावदनुवर्तते क्रिया । तस्मात् सर्वमेव
सदर्थजातं नित्यं कुर्वद्रूपमिति सुनिश्चितं द्रष्टव्यम् ॥

परेत्वाहुः—एक एवायमर्थो दृश्यताम् पिण्डश्चातिशयश्चारम्भश्च । स यदा भवद्रूप-

पावस्थया गृह्यते तदानीमुत्पन्नविनष्टप्रायदष्टक्रमवद्रूपोयमारम्भ इत्युच्यते । अथ यदा कुर्वद्रूपावस्थया गृह्यते तदानीं चिरावस्थानयोग्योयमतिशयः कथ्यते पिण्डो वा । सूक्तमोऽयमर्थः सुभृशं पर्यायलोच्यः ।

अत्र कुर्वद्रूपा धर्मा द्विविधाः । बीजसमाश्च प्रदीपसमाश्च । यथा हि सहकारिभूतानिमित्तान्तरसंयोगसाध्यक्रियं वृत्तादिबीजं न नित्याङ्कुरजननक्रियं दृश्यते । सहकारियोगादुत्पन्नायां क्रियायां तु बीजं तत्स्वरूपतश्च्यवते, अङ्कुरादिद्रव्यान्तररूपेण परिणमते । एवमेव यज्ञादिकर्मविशेषजाताः केचिदतिशयानेदानीमेव सुखमुत्पादयन्ति, अपि तु सहकारियोगादुत्पन्नायां तत्र क्रियायां सोतिशयः स्वरूपतश्च्यवते, सुखाद्यतिशयान्तररूपेण परिणमते । उर्ध्वं प्रक्षिप्ते लोष्टे हस्तादाहिता नोदना ऊर्ध्वगतिरूपेण परिणमते च स्वरूपतश्च्यवते च । ऊर्ध्वगतिरूपेण फलेन कारणभूतसर्वनोदनापहारे कृते शुद्धं लोष्टं स्वगौरवत् पृथिव्यामापतति । एवंभूता अतिशया योग्यताशब्देन प्रभाषशब्देन शक्तिशब्देन गुणशब्देन बलशब्देन नोदनाशब्देन च विभिद्य निर्दिश्यन्ते । बलादिकं हि निमित्तान्तरयोगेन प्रयुज्यमानं सदेव कार्यकारि भवति नत्वनवरतम् । अथ प्रदीपसमास्तु नित्यमनवरतं स्वकर्म कुर्वाण एव स्वरूपं दधते यथा प्रदीपा न प्रकाशमदधानाः स्वरूपं दधते तथा । अतिदूरादतिमान्तीप्यादिन्द्रियघातादनवधानात् सौन्दर्याद् व्यवधानादभिभवात् समानाभिहाराद् व्याघाताद्वा मतामप्यर्थानां कचिदनुपलब्धिर्भवतीत्यन्यदेतत् । प्रदीपसमा अनवरतं क्रियां कुर्वाण अपि न तावता स्वरूपतश्च्यवन्ते प्रत्युत यदि न क्रियां कुर्वीरन् तदैव ते स्वरूपतश्च्यवेरन् । स एष भूयान विशेषः परामृश्यते ।

भवद्रूपःश्च कुर्वद्रूपाश्च-द्विविधा अप्येते धर्माः पुनर्द्विविधाः समष्टिरूपाश्च व्यष्टिरूपाश्च । दृश्यते हि—संसारधर्मः, प्राणिधर्मः, मनुष्यधर्मः, ब्राह्मणधर्मः, औदीच्यधर्मः, सारस्वतधर्मः, समाजधर्मः, कुलधर्मः, सम्बन्धधर्मः, व्यक्तधर्मः, शरीरधर्मः, बालधर्मतरुणधर्मवृद्धधर्माः, देशधर्मः, कालधर्मः, नियोगधर्मः,—इत्येवमादयोऽनेकशाखा जटिलक्रमबन्धाश्चानेकविधा धर्मा युगपदेकैकव्यक्तानुपसंचरन्तीति, एषां विप्रतिषेधे बलाबलचिन्ता परीत्तकैरेव शक्यते कर्तुम् । पर्वतः समष्टिः; प्रस्तरो व्यष्टिः । गृहं समष्टिः, स्थूणाभिच्छिच्छदिकपाटादयो व्यष्टयः । मनुष्यः समष्टिः हस्तो व्यष्टिः । हस्तः समष्टिः अंगुलिर्व्यष्टिः । अंगुलिः समष्टिः । तत्पर्व व्यष्टिः । एवमुत्तरोत्तरमतिशयपर्यन्तमनुवर्तते समष्टिव्यष्टिभावः सर्वत्र पिण्डेषु । गुणकूटो द्रव्यमितिमिद्वान्तात् । विश्वं समष्टिरेव । अतिशयो व्यष्टिरेव । अन्तरा तु सर्वमेव द्रव्यं समष्टिश्च व्यष्टिश्च । अथ चिरकालमनुवर्त्तमानं एकाकार

एकजातीयश्च क्रियासन्तानः स्थिरतयाऽभ्युपगम्यते, सेथमेकाकारसन्ततक्रियासमष्टिरेवातिशयशब्दे-
 नोच्यते । तत्र समष्टौ व्यष्टयस्तु सर्वाः क्रिया एव स्युः । यथोर्ध्वन्निप्लेतेलोष्टे हस्तादाहिता
 नोदना वस्तुतः क्रियैव सती क्षणाधिककालस्थायित्वेन गृह्यमाणत्वात् क्षणिकक्रियातोतिरिच्यति-
 शयशब्देन व्यपदिश्यते । एवमेव शब्दबुद्धिभावनागुरुत्वादयः सर्वे एवातिशया अन्ततः क्रियारूपा
 एव । तथा चातिशयः समष्टिः । क्रिया व्यष्टिः । क्रियास्वपि च समष्टिव्यष्टिभावोऽनुवर्तते ।
 दशदिनभाविनी प्रामगमनात्मिका एका क्रिया समष्टिः । प्रतिपदं च पूर्वदेशत्यागोत्तरदेश-
 संयोगौ व्यष्टी । पाकक्रिया चैका समष्टिः । तदनन्तरं च बहवो विप्रकीर्णाः फूत्कारादयो
 व्यष्टयः ! फूत्कारः समष्टिः । फूत्कारावयवभूताः क्षणिकाः कतिपयक्रया व्यष्टयः । तदिच्छमन्ततः
 क्षणिकक्रिया व्यष्टिः स्यात् । विश्वं तु सर्वान्ते समष्टिः स्यात् । तदन्तर्गताः सर्वे एव
 समष्टिव्यष्टिभूता अर्था सुसूक्ष्मं भावनायां क्रियारूपा एव पर्यवस्यन्ति । यत्किञ्चिदिदं दृश्यते
 तत्सर्वं क्रियातो नातिरिच्यते । क्रियैव समष्टिव्यष्टिभेदाज्ञानाभावेन प्रतिपद्यते । अन्ये समष्टिधर्मा
 अन्ये व्यष्टिधर्मा भवन्ति । इत्थं समष्टिव्यष्टिभेदो धर्माणां व्याख्यातः । एष च समष्टिव्यष्टि-
 भावः समुदायावयवरूपो वक्ष्यमाणार्थां सामान्यविशेषाभ्यामतिरिच्यते-इति बोद्धव्यम् ।

ऋत्वर्थः पुरुषार्थः-इति द्वौ ॥ संस्कृतः प्राकृत इति द्वौ । भवद्रूपः कुर्वद्रूप इति द्वौ । समष्टि-
 व्यष्टिरिति द्वौ । त एते षोडश । कुर्वद्रूपद्वै विध्याच्चतुर्विंशतिः । पिएडातिशयारम्भभेदाद् द्वासप्ततिः ।
 त एते धर्माणां साधारणभेदाः समाख्याताः ।

इति अवान्तरविभाग समादेशः ॥ २ ॥

— — { } — —

अथ पिराडसमादेशः ।

अथातः पिएडाधिकारेण किञ्चिदुच्यते । धर्मसमवायो हि धर्मो वस्तुद्रव्यार्थादिशब्दैर्धर्मिशब्देन
 चाख्यायते । तत्र हि धर्मिणि बहवो धर्मा वसन्तीति वस्तुत्वम् । तत्र धर्मा द्रवन्ति धमेव्यत्यासे चासौ
 धर्मी स्वरूपान्तरे द्रवतीति वा तस्य द्रव्यत्वम् । धर्मसमुदाय एत्रायं पुरुषैरर्ध्यते न तु धर्मिणमगृहीत्वा
 धर्मं प्रहीतुं शक्नोतीत्यस्यार्थत्वम् । धर्मत्वेऽपि धर्माश्रयत्वाद्धर्मत्वम् । तस्मिन् धर्मिणि ये धर्माः समवयन्ति

पुनर्गुणधर्मभावादिशब्दैर्व्यपदिश्यन्ते । तेषां समवायश्चैकाल्येनावस्थानम् । लोकव्यवहारे च समवायस्य प्राधान्यात्तदनुरोधेन तदन्तः प्रतिष्ठानामर्थानां गुणत्वम् । समवाये चैते धियन्ते तैर्वा समवायो ध्रियते इत्येषां धर्मत्वम् । तैरेव सद्भिस्तद्वस्तु तदितरवस्तु वैलक्षण्येन भवतीत्येषां भावत्वम् । सर्वेषां वस्तुधर्माणां समवायेन सत्ताग्रहणं सत्त्वं वा भावः । तात्पर्यात्तदनतिरेकाद्या सौ समवायोपि भावशब्देन सत्त्वशब्देन चोपचर्यते इत्यन्यदेतत् । एते वस्तुधर्माः पञ्चधा व्यवच्छिद्य गृह्यन्ते—आश्रयभावाः, प्रयोजकभावाः, स्थायिभावाः, व्यञ्जकभावाः, संचारिभावाश्चेति । तत्रैतेषु सर्वेष्वेव धर्मेषु कश्चिदेको धर्मस्तदितरेषां सर्वेषामाश्रयी भूयावतिष्ठते । तदुपकारकत्वेन चान्ये धर्मास्तत्रोपतिष्ठन्ते सोयमेकस्तत्राश्रयभावः । तत्रान्नसम्मिमे वस्तुन्यनेरप्सम्मिमे वस्तुनिसोमस्य वायुसम्मिमे वस्तुनीन्द्रस्य तेजः सम्मिमे वस्तुन्यादित्यस्यालम्बनत्वात्तस्य तस्य तत्र तत्राश्रयभावत्वम् ।

अग्निरस्मि जन्मना जातवेदा घृतं मे चक्षुरमृतं मे आसन् ।

इति मन्त्रवर्णकमनुरुध्यतां तु सर्वत्रैवान्नेरेवाश्रयभावत्वमिति मतमेतत् । अथवा विप्रकीर्णत्वात्तत्र तत्र भिद्यतेऽयमाश्रय भाव इति भाव्यम् । अथ—

सवित्रा प्रसवित्रा, सरस्वत्या वाचा, त्वष्टा रूपैः पूषा पशुभिः, रिन्द्रेणास्मे
बृहस्पतिना ब्रह्मणा, वरुणेनौजसाऽग्निना तेजसा, सोमेन राजा, विष्णुनादशम्या, देवतया
प्रसूतः प्रसर्पामि ॥ (वाज० अ० १० यजु० ३०)

इत्येवमादिमन्त्रबोधितानां शरीरगतभिन्नभिन्नकर्माधिकारविनियुक्तानां तेषां तेषां देवानां प्रयोजकभावत्वम् । प्रयोजकत्वं च “सोमो राजा वरुणो देवा धर्मसुवश्च ये । ते ते वाचं सुवन्तां तेते प्राणं सुवन्तां तेते चक्षुः सुवन्तां तेते श्रोत्रं सुवन्ताम्”—इत्यादिमन्त्रैरुपलक्षणविधया अक्षरधर्मविशेषान् प्रत्येवानुसन्धेयम् । अतएव—

सोमस्य त्वां द्युम्नेनाभिषिञ्चामि, अग्नेस्तेजसा, सूर्यस्य वर्चसा, इन्द्रस्येन्द्रियेण,
मित्रावरुणयोर्वीर्येण, मरुतामोजसेति । (तै० सं०)

एवमादिमन्त्रैः सोमाद्यधिदेवतानामध्यात्मं द्युम्नादिधर्मसरूपेण परिष्कृतावस्थत्वमेव तत्तद्धर्मप्रयोजकत्वं बोध्यते । एत एव च देवप्रयुक्ता धर्मास्तदात्मनः स्वभाव इत्युच्यते । तस्य द्वैविध्यमाहोज्ज्वलदत्ताः—

बहिर्हेत्वनपेक्षी तु स्वाभावोऽथ प्रकीर्तितः ।

निसर्गश्च स्वाभावश्च इत्येष भवति द्विधा ॥ १ ॥

निसर्गः सुदृढाभ्यासजन्यः संस्कार उच्यते ।

अजन्यस्तु स्वतः सिद्धः स्वरूपो भाव उच्यते ॥ २ ॥

एकसंस्कारात्मकनिसर्गसिद्धचर्चमेवाध्ययनतपश्चर्यायोगाभ्यासादिकर्माण्युपयुक्त्यन्ते इत्यप्यव-
चेयम् ॥ अथ उपादानद्रव्याणि स्थायिभावाः—यथा घटादीनां मुद्रादयः, शरीरादीनामन्नादयः ।
एते त्रयोप्यात्मभावाः । तत्राप्याश्रयभावो जीवात्मा, प्रयोजकभावोऽन्तरात्मा । स्थायिभावो भूतात्मा ।
यत्सत्ताधीना यस्य सत्ता स तस्यात्मा । स च प्रत्यर्थं त्रेषेति तत्र तत्रो पद्वयम् । अथ
येऽनात्मभूता अप्यपृथग्भूता विशेषतो व्यभिचारिणोपि सामान्यतो नित्यानुगतवाह्यार्थास्तेऽवच्छेदका
व्यञ्जकभावा दिग्देशकालसंविन्संख्यापरिमाणसाधर्म्याणि । एतैरवच्छिन्नमेव किञ्चिद्वस्तु व्यज्यते ।
तत्र परिमाणं नामावयव सन्निवेशानुरोधेन जायमानमणुत्वमहत्त्वद्वस्त्वदीर्घत्वादिरूपम् । साधर्म्यं
तु समानद्रव्यगुणकर्मकत्वम् । नैतान्यनपेक्ष्य वस्तु स्वरूपं धत्ते इत्यवच्छेदकानामेषां तत्तद्वस्तुच्छ-
न्दस्त्वमिष्यते । अथान्ये व्यभिचारिणः सर्वे धर्माः संचारिभावाः ॥ यथा आर्द्रत्वोदणत्पत्रजल-
वेषभूषादयः सांयौगिकार्थाः । एतेऽप्यनात्म भूता एव । तेषां सत्त्वासत्त्वयोस्तद्वस्तुस्वरूपस्य तदस्थत्वात् ।
तदित्यं प्रत्यर्थं धर्माणां पञ्च प्रकरणानि ।

परे तु चतुर्थप्रकरणस्थां संविदं पृथक्कृत्य फलितागन्तुकक्रियां चापेक्ष्य सप्त प्रकरणान्या-
चक्षते । तथाहि—घटपटादिः शब्दः संविदा प्रतिपन्नः, स न दिग्देशकालसंख्यावदर्थैः सह सम्बद्धः ।
शब्दार्थयोरसम्बन्धेऽप्यर्थप्रत्ययस्य सामयिकत्वात् । यद्वासम्बद्धएव सम्बद्धवद्ब्रह्मो भवति सोऽतिरिच्यते
सर्वधर्मभ्यः । एवं क्रियापि कदाचिदनुभूयमाना तत एवोत्पद्य तत्रैव विलीयते, सापि सर्वविलक्षणो
धर्मः । तस्मात् सप्त प्रकरणानि पिण्डधर्म्यामिति सिद्धम् । यद्यपि च सर्व एवैते प्रकरणस्था
धर्मास्त्रिविधा एव, अस्तीमे पिण्डरूपाः स्युः अस्तीमे अतिशयरूपाः स्युः अस्तीमे क्रियारूपाः स्युः । न
चतुर्थी विधा भवति । अथापि स्वस्वरूपापेक्षया त्रिविधा एव ते पिण्डसम्बन्धापेक्षया पञ्चधा परिच्छि-
द्यैकस्मिन्पिण्डे सन्निविष्टा भवन्तीति विवेक्तव्यम् । अत्र पञ्चमप्रकरणस्थो धर्मोऽनवगतं परीक्षणीयः । स
एवाभ्यासेनाराध्यमनश्चिरमुपसन्नस्तृतीयप्रकरणे द्वितीयप्रकरणे वा प्रविश्यात्मानं विगुणयति रूपान्तरेण

परिणमयति प्रकृतिविपर्ययात् सुखाय च परिणमते दुःखाय च । स तदानीमनवाक्रियमाणः क्लेशसाध्यो भवति । तस्मात्पञ्चमे प्रकरणे स्थित एव स निराकर्तव्यो वा समादर्तव्यो वेति परीक्ष्यम् । एषु पञ्चमत्वीयद्वितीयप्रकरणस्था धर्मा मात्राशब्देन मात्राशब्दोच्चारणशब्देन चोपचर्यन्ते—इत्यपि बोध्यम् । तान्येतानि पञ्च धर्मा धेकारप्रकरणे नि ।

॥ इति पिएडसमादेशे पञ्चभाषाधिकरणम् ॥

अथ ये चेमे पञ्चसु पिएडधर्मप्रकरणेषु चतुर्थप्रकरणपदार्था अबच्छेदाख्यास्ते त्रेधा विभज्य शब्दार्थसमयकरणे वाच्यतावच्छेदका भवन्ति । तथा हि— दिग्देशकालसंबित्संख्याप्राधान्येन गृहीतास्तेऽवच्छेदा इतरे गुणा वा तद्वस्तुनो व्यक्तिः । एतेषां भेदकानां भेदादेव पृथगात्मत्वोपचारात् । अथ परिणामप्राधान्येन गृहीतास्ते तद्वस्तुन आकृतिः । एभिरेव भेदकैर्गृहीतैस्तीक्ष्णमिदमिति बुद्धौ तदाकरणात् । एवं साधर्म्यप्राधान्येन प्रहणे ते तद्वस्तुनो जातिः । इतरकाञ्चिकेतरषटाकाराकारितान्तः—करणवृत्त्या प्रत्युत्पन्नै तदृषटाकाराकारितान्तः करणवृत्तेः सामान्येनोदयत्तत्प्रयोजकस्य तद्वस्तुगतसाधर्म्यस्य साधर्म्यो ग्लान्धितपरिमाणादेश्चैकत्वाभिमानात् । तत्र साधर्म्यं समानप्रसवप्रकारनिबन्धनमेवेह विवक्षितमित्यतस्तत्र जातिशब्दो रूढः । अत एव मृद्गवके गोसाजात्यनिरासः । जातिरखण्डोपाधिरिति तु केषां चिदपदार्थकल्पनामात्रम् । एतासां व्यक्त्याकृतिजातीनां समवायस्तु पदार्थः । भिन्नानामैकात्म्येनावस्थानं समवाय इत्युक्तम् । तन्निरूपितैव च पदे शक्तिरभ्युपेयते । तथा च पारमर्षसूत्राणि—

“व्यक्त्याकृतिजातयस्तु पदार्थः । व्यक्तिगुणविशेषाश्रयो मूर्तिः । आकृतिर्जातिविज्ञानख्या , समानप्रसवात्मिका जातिः । शब्दसमूहत्यागपरिग्रहसंख्यावृद्धयः पचयवर्णसमानुबन्धानां व्यक्तानुपचाराद्व्यक्तिः । आकृतिस्तदपेक्षयात् सत्त्वव्यवस्थानसिद्धेः । व्यवस्थाकृतियुक्त्यप्रसङ्गात्प्रोक्षणादीनां मृद्गवके जातिः । ”

तद्विषयं व्यक्त्याकृतिजात्यश्रये पदार्थे बहूनां धर्मोणां सद्भावेऽपि यं कञ्चिदेकमेवार्थमुपादाय तत्सम्बन्धनुबन्धेन गुणिनमर्थं प्राहायितुं पदानि संकेत्यन्ते । यथा मदीयः श्वेतः कृष्णकर्णो महारवस्तुगाः सुतक्षणाः—इत्यत्र मत्सम्बन्धं श्वेतरूपं कर्णकृष्णत्वं शब्दमहत्त्वं त्वरागतिं शुभलक्षणसम्बन्धं च विप्रकीर्णं तं तमर्थं निमित्तीकृत्य प्रकृतानां तेषां तेषां शब्दानामाकाङ्क्षायाशात्

सामानाधिकरण्यं भासतेपवमेकमेवार्थमुपादाय प्रवृत्तयोरपि छन्दश्चादकशब्दयोरान्ताविशेषात्
स्वरूपसंरक्षकत्वस्य स्वरूपतिरोभावकत्वस्य चान्यत्तन्त्र विषयीकरणेण वैयधिकरण्यं भासते ।
तदेवमुक्त्वावचा पदार्थभर्यादा भवतीत्यप्यनुसन्धेयम् ।

॥ इति पिएडसमादेशे व्यक्त्याकृतित्वात्प्रथमधिकरणम् ॥

अथार्थं पिएडः प्रकारान्तरेण पुनः पञ्चधा विभज्यते—मध्यं बिम्ब—प्राण—पृष्ठानि
परिमण्डलं च । यत्रैव कुत्रापि कश्चिदपिण्डोऽनुभूयते तत्र सर्वत्रैव पञ्च विभागा एते द्रष्टव्याः ।
एभिरेव विभागैर्देवानां साहचर्यमुपभोगश्चोपकल्पते । मध्यं चतुर्धा हृदयं, नाभिः, योनिः, गर्भश्च ।
हृदयस्वान्तयोर्नाभिमूलयोर्योनिवुन्धयोर्गोमोदरयोश्चैकार्धम् । अत्र नाभिरेवैकं मुख्यं तत्रैव तदिण्डस्य
नद्धत्वात् । नहेर्बन्धनकर्मण एवेणन्तत्वे सिद्धस्य नाहिशब्दस्य परोक्षवृत्त्या नाभिशब्दसिद्धिः । मूढश्च
बन्धन कर्मणः क्तान्तत्वे लान्तत्वे लावृत्तसमासे वा मूलशब्दसिद्धिः । इदं च विष्णोः स्थानमुच्यते ।
नाभिरेव कस्यां चिदवस्थायां योनिर्हृदयं च । तत्र योनिः प्रजापतेः स्थानम् । हृदयं तु ब्रह्मणः ।
समवतुलवृत्तपिएडे नाभिहृदययोर्नयो नातिरिच्यन्ते, दीर्घवृत्तपिएडे भिद्यन्ते । तत्र मण्डलत्रयसमष्ट्या
नाभित्रयसत्त्वान्मध्यस्य नाभिशब्दत्रयमथ मूर्द्धोपकल्पितभागस्थस्य हृदयत्वं पादोपकल्पितभागस्थस्य
योनित्वम् । अथ तदेतन्मध्यमनाभियोनिव्याप्त्यर्द्धकल्पितवृत्तान्तःप्रदेशः सर्वो गर्भः । यत्रापि शुन्धो-
दरपिएडो घटादिस्तत्रापि गर्भोऽनुवर्तते । स च सर्वतो दिग्निर्गृह्यमाणत्वाद् गर्भइत्युच्यते । अत एव
स्थूलबिन्दुः सूक्ष्मातिसूक्ष्मबिन्दुश्च गर्भः स्यात् । नाभिस्तु सूक्ष्मातिसूक्ष्मोऽव्यक्तो निरवयवत्वादनिरक्तः
कश्चिद्बिन्दुः । एतच्चतुष्टयं प्रत्यर्थं भिन्नकर्म चातिगहनार्थं चेत्यन्यत्र विशदीकरिष्यामः ।

अथ यदेतत् स्थानावारोधकतया कश्चिदपिण्डोदृश्यते तदेव तत्र बिम्बम् । चक्षुर्गोलके स्वरूपा-
धानेन परिस्फुटितत्वात् । यदि तु सूर्यादिबिम्बं जलकाचादौ स्वरूपमाधाय ततश्चक्षुर्गोलके स्वरूप-
माधत्ते तत्रद्वे बिम्बे दृश्येते । अतो व्यग्रहारार्थः शब्दभेदः प्रवर्तते । जलस्थं बिम्बं प्रतिबिम्बशब्देन
त्वस्थं बिम्बं जलबिम्बहेतुत्वाद् बिम्बिशब्देनाख्यायते । बिम्बशब्दत्वं तूभयोरपि दृश्यत्वान्न व्यह्न्यते ।
अथैतस्माद् बिम्बाद् बिम्बनाभेर्वा सर्वतो दिक्षुप्राणाः प्रसर्पन्ति स यावदत्र प्राणस्तावत्प्राणाः प्रसर्पन्ति ।
क्षुद्रबिम्बस्य नातिदूरं महापिएडस्य चातिदूरमित्यूह्यम् । ते च प्राणज्योतिर्मया वा हिरण्यया वा वात-
मया वा रसमया वा सर्वाधारभूतलक्षणशक्तिमया वेति न निर्धार्यते । यदस्तु वदस्तु । एत एव प्राणास्त-
द्वस्तुनो रूपमिति तु निःसन्दिग्धम् । यावन्तमेव प्रदेशमभिग्राह्य प्राणाः प्रवर्तन्ते तावत्येव प्रदेशे स्थित-

वता चक्षुष्मता तद्बिम्बं दृश्यते । यद्बिम्बात् क्रमेण दूरं स्थूत्रमूदमक्रमेण तद्बिम्बं पश्यन्नेवापगच्छति, गत्वा च यत्प्रदेशस्थः पुनस्तद्बिम्बं दूरत्वदेशादेव न पश्यति तदेतस्य पिरहस्य पृष्ठम् । बिम्बपृष्ठयो-
रन्तरालप्रदेशः प्राणपूर्णा गणितेनोपपाद्य संसाध्यः । पृष्ठपर्यन्तं तु तद्वस्तुनः स्वरूपसन्ताऽनुवर्तते ।
बिम्बमपि प्राण एव । ते प्राणा अपि बिम्बान्येवेत्यन्यत्र विस्तरेण निरूपयिष्यामः । सूर्यस्य प्राणाः किरण-
शब्देन नाडीशब्देन चोच्यन्ते । नैकविधाः सर्वेषां प्राणा इति तत्र तत्रोपेक्ष्यम् । सर्वस्यापि वस्तुजातस्य
बिम्बं शीर्षम् । प्राणा अक्षीणि । पृष्ठं पादाः । आशीर्षपादं त्वेकं वस्तु भवति । तदेव परिमलहलं
सर्वघटितम् । तद्व्याप्तिः पृष्ठस्थानस्य चरमावयवप्रदेशमभिव्याप्य भवतीति वैदिकाः पश्यन्ति । तस्य
पृष्ठं स्वस्थानेमहतोमहीयः । अथ बिम्बाभिमुखं क्रमेण हसित्वा नाभिस्थानेऽणोरप्यणीयो भूत्वा न
किञ्चिद्भवति, बिलीयते । एवं बिम्बं स्वस्थाने महतो महीयः, अथ पृष्ठाभिमुखं क्रमेण हसित्वा परि-
मलहलस्थानेऽणोरप्यणीयो भूत्वा न किञ्चिद्भवति, बिलीयते ॥ तदिस्थानेवारं च पारं च य एवार्थः
कश्चिदणोरप्यणीयान्महतश्च महीयान् स एवास्व जन्तोरात्मा प्रजापतिर्नाम । अत एव तस्य द्वेरूपे निरुक्तं
चानिरुक्तं च । स निरुक्तो यो महान् व्यक्तः, स एव यज्ञशब्देन विष्णुशब्देन चाख्यायते । अथ
सोऽनिरुक्तो योऽणोयानव्यक्तः । स प्रजापतिशब्देनैव भूयसाऽभिचर्यते, अग्निशब्देन च । एतदग्निविष्णवो-
रन्तरे सर्वे देवाः । बिम्बस्थानाधिकारी तत्रान्यः कश्चिदग्निः । तस्याष्टावग्निशेखरा वसवोऽधिदेवाः । प्राण-
स्थानाधिकारी त्विन्द्रः । तस्यैकादशसोमशेखरा रुद्रा अधिदेवाः । रुद्रपुत्राश्च मरुतः सप्त सप्तकाः प्रत्यधि-
देवाः । अथ पृष्ठस्थानाधिकारी वरुणः सूर्यो वा तस्य द्वादशादित्या वरुणादयोऽधिदेवाः । अत्राग्नेः
साधिदैवतस्य स्थानं बिम्बाख्यं भूर्जोऽः । इन्द्रस्य साधिदैवतस्य स्थानं प्राणाख्यं भुवर्लोकः । सूर्यस्य
साधिदैवतस्य स्थानं पृष्ठाख्यं स्वर्लोकः ।

यावतासौ अभ्रमयः, तद्विम्बं पृथिवी यावता चापोमयः स प्राणोन्तरिक्षम् । यावता पुनस्तेजो-
मयस्तत्पृष्ठं द्यौः । तदिदं बिम्बमृक् । प्राणा यजूंषि । पृष्ठं साम । बह्वर्थं चैतत्त्रैविध्यमन्यत्रोपपादयि-
ष्यते । तदित्यं पञ्च प्रकराणि पाङ्क्तो यज्ञः । यज्ञो विष्णुः । विष्णुस्त्रोधा विक्रमते-विम्बमित्येकं प्राणा
द्वितीयं पृष्ठं चैत तृतीयं विक्रमणस्थानम् तदित्यं स्थूलात् स्थूलं च सूक्ष्मात् सूक्ष्मं च सर्वं हीदं यज्ञः ।
अत एवोच्यते । विष्णुर्वेष्टिकर्मणः । केचित्तु पुनरिहापि सप्तैव प्रकराणि भवन्ति चितिसंज्ञानी-
त्याचक्षते ॥ तदेतच्छतपथश्रुतौ चितिकाण्डे सविस्तरमाग्नातम्—तान्येतानि पञ्चवेदाधिकारप्रक-
रणानि ॥

॥ इति पिरहसमादेशे यज्ञवेदाधिकारणम् ॥

अथ पिएडद्वययोगो वक्तव्यः तथाहि पृष्ठपरिधिस्पर्शः ॥१॥ किञ्चित्पृष्ठस्पर्शः ॥ २ ॥ यजु परि-
धिस्पर्शः ॥ ३ ॥ किञ्चिद् यजुः-स्पर्शः ॥ ४ ॥ बिम्बपरिधिस्पर्शः ॥ ५ ॥ किञ्चिद् बिम्बस्पर्शः ॥ ६ ॥
उभयनाभिस्पर्शः ॥ ७ ॥ एकनाभिस्पर्शः ॥ ८ ॥ एकबिम्बस्पर्शः ॥ ९ ॥ एकयजुःस्पर्शः ॥ १० ॥ एकपृष्ठ-
स्पर्शः ॥११॥ बिम्बयजुः स्पर्शः ॥१२॥ बिम्बपृष्ठस्पर्शः ॥१३॥ यजुःपृष्ठस्पर्शः ॥१४॥ एतत्पुनर्द्वेधा
एकप्राणयोगः । प्राणभेदयोगश्चेति । एतत्सर्वं यथायथमूढम् । अन्यदग्रीह पिएडे बहु वक्तव्यं
तद्गोरक्षनाथावधूतयोगिप्रदर्शितया सिद्धसिद्धान्तपद्धत्याऽवगन्तव्यमितिदिक् ॥

॥ इति पिएडसमादेशे पिएडद्वययोगाधिकरणम् ॥

एष च पिएडः द्वेधा-चेतनो जडश्चेति । तदुक्तं चरके “सेन्द्रियं चेतनन्द्रियं
निरिन्द्रियमचेतनमिति ।” इन्द्रियाणि चान्तःकरणलक्षणानि बहिः करणलक्षणानि च द्विविधान्यपि
ज्ञानप्राधान्यात् क्रियाप्राधान्याच्च पुनर्द्विविधानि । अथवा पिएडः पञ्चधा-अण्डजः, ऊर्मजः,
सद्भिज्जः, खनिजश्चेति । पुनः पिएडो द्वेधा-अणुवः स्कन्धाश्च । अणुव एव संघातेन
स्कन्धो भवति । स्कन्ध एव च भेदेनाणुवो भवन्ति । संघातभेदाभ्यां जगत् प्रवर्तते । पुनः
पिएडो द्वेधा-भूतं चाभूतं च, पृथ्वीजलतेजोवाय्वाकाशाणि भूतानि । कालदिगात्ममनांस्यभूतानि ।
अत्राकाशः शब्दघनपिएडः । अथवा पिएडो द्वेधा मूर्तश्चामूर्तश्च । पृथ्वीजलतेजोवायुमनांसि मूर्तानि ।
आकाशकालदिगात्मानोऽमूर्ताः ।

प्रकारान्तरेण पिएडस्त्रेधाथर्ववेदे व्याख्यातः—आपो वाता ओषधयश्चेति । आपो रस-
प्रधानाः । वाता वायुप्रधानाः । ओषधयो घनीभवप्रधानाः । अथवा पिएडयैते त्रयो भेदास्ता-
एडयश्रुतौ तेजोऽबन्नशब्दैरुपचरन्ते । तेजांसि विलासवयवद्रव्याणि वायवदीनि । आपस्तरलावयवा
जलादयः । अन्नानि निविडावयवानि मृदोषध्यादीनि । अन्यथा वा पिएडस्त्रेधा-उपरितनाः,
मध्यमः, अधस्तनश्चेति । दैवासुरपैत्र्योर्वेयप्राजापत्यगान्धर्वराक्षसपैराचा अष्टौ दैवसर्गसम्बन्धादु-
परितनाः । मनुष्यो मध्यमः । पशुपक्षिमृगसरीसृपस्थावराः पञ्च तिर्यग्योनयोऽधस्तनाः ।

प्रकारान्तरेण पिएडो द्वेधा-चरश्च, अचरश्चेति । चराचरौ जङ्गमस्थावरौ जगत्तिथिदांसौ
त्रसस्थास् चेतनार्थान्तराणि ।

अथवाः पिएडस्त्रेधा-जीवो मूलं धातुर्येति । संज्ञाप्रधानो मनुष्यादिर्जीवः । अन्तःसंज्ञो वृक्षादिर्मूलम् । निःसंज्ञः प्रस्तरादिर्धातुः । इति पिएड समादेशो पिएडप्रकाराधिकार्यम् ॥

॥ इति पिएडसमादेशः समाप्तः ॥

अथातिशयसमादेशः ।

अथातिशयाधिकारेण किञ्चिदुच्यते । स्वस्य प्रदेशस्य वान्युभयोऽतिशयः । स च सूक्ष्माणुप्रसररूपः । स चतुर्धा-अन्तःप्राणरूपो, बहिःप्राणरूपः, व्यञ्जनरूपो, मलरूपश्च । अन्तः-प्राणरूपो यथा-पिएडीकृतचूर्णादिषु स्नेहादिः, बलोत्त्पन्नलोपटादावुत्त्पेपणबलादिः । इदं द्रवमग्नि-देवतारूपम् । बहिःप्राणरूपो यथा-रूपसगन्धस्पर्शादिः स हि प्राणीन्द्रियपर्यन्तमनुक्रममाणो रूपसाम्बुद्धिप्रयोक्तो द्रव्यविशेषः । व्यञ्जनरूपो हि पितोदकसीध्वादिषु सिताशुक्रादिः, मलरूप-स्तु बहिरैवोपसीदति यथा शरीरवस्त्रादौ मालिन्योपसंक्रमः । यथा वा रक्तवस्त्रादौ रागोपसंक्रमः ।

अथ प्रकारान्तरेणायमतिशयस्त्रेधा-नित्यः, अनित्यः, बौद्धश्च । प्रकृतिग्रन्थो-नित्यः । संस्कृतिजन्वस्त्वनित्यः । स पञ्चधा-आक्रामितः सांक्रामिकः आश्वेराजः परकारितः स्वसंभूतश्चेति । यत्र बलवत्प्राणस्य स्वव्याप्यप्रदेशान्तःपातिनि द्रव्ये बलसंचारः स आक्रामितः । यथा लौहखण्डे चुम्बकबलाद्गमणम् । यथा वा जवाकुसुमसन्निहिते स्फटिके रागोपसंक्रमः । रक्तहरितकाचान्तरिते सौरप्रकाशे च रक्तहरितवादिरित्येवमादि । यत्र तु परसंसर्गात्तद्गतं द्रव्यं किञ्चिदागत्यान्यस्मिन् संचरति तत्सांक्रामिकम् । यथोष्णजलसंसर्गात्पात्रमुष्णं भवति । तदिदमुष्णजलत्यागेपि कर्म-चित्हालायोष्णमवतिष्ठते । अथायमावेशजो यत्र सर्वात्मना किञ्चिद्द्रव्यं किञ्चिद्द्रव्येऽभिनि-विशते । यथा पितोदके सितादिः, ज्वरावेशो भूतप्रहाद्यावेशश्चोदाहरणम् । परकारितो यथा-बहिसंसयोगेनाङ्गारादौ श्यामता भवति । पिएडीकृतचूर्णादिषु जलसंसयोगेन स्नेहः क्रियते । एवं शिल्पिना कृताः काष्ठादिषु नानाकाराश्चोदाहरणम् । स्वसंभूतो यथा-वेगो गतिक्रमेण स्वयमुत्पद्यते । वस्त्रपत्रादीनां मोटनेऽभ्यासात् स्वयं तद्रूपत्वावस्थानसिद्धिरचेत्येवमादिः ।

अथ बौद्धो बुद्धिजन्यः । स त्रेधा-बुद्धौकेमाप्यन्येन निमित्तेन जायमान एकः । बुद्ध्या

निमित्तभूतया अन्यत्र क्वचिद्द्रव्ये जायमानो द्वितीयः । विषयीभूतद्रव्यसंयोगाद् बुद्धेः
 परिणामविशेषस्तृतीयः । आद्यो यथा-शृङ्गारवीरकरुणाद्गुहास्यभयवीभत्सरौद्रशान्तिप्रेमादिरूपो
 बुद्ध्यान्तशयोऽचिरविश्रमी । संसर्गवशाद् बुद्धिमांलन्यतीत्रतादधर्मादरूपश्चिरविश्रमी च । अथ द्वि-
 तोयो यथा-भ्रमरीक्रीटद्यानविशिष्टशब्दसम्बन्धेन मर्कटीकोटाधर्मरीरूपत्वम् । संयमिचित्तबलसं-
 योगाच्च परस्य रुग्णत्वमारोग्य च । अथ तृतीयो यथा-अनेकद्रव्यविषयतया द्वित्वादिसंख्याबुद्धिः । रूप-
 रसादिबुद्ध्युदयप्रयोजकवस्तुगुणविशेषसंयोगाद् परमादिबुद्ध्युदयश्च । अयं च तृतीयोऽतिशयो
 बुद्धिमांलनिष्ठोपि बुद्धिविषयद्रव्यनिष्ठतया व्यवह्रियते । एवमन्यत्रापि सर्वत्र यथायथमूहयम् ।

यदपि उपेक्षानुद्धयनालम्बितया बुद्ध्यया यत्किञ्चिद्विषयानुभवे तत्र बुद्धौ तद्विषयकारः
 संस्कार आधीयते सोऽप्राथमकल्पिको बुद्धः । तत्र चत्वारि निमित्तानि भवन्ति । नाम स्थापना
 द्रव्यं भावश्चेति । गोपाल इति नाम्नि श्रुते तत्सम्बन्धमाहात्म्यद् बुद्धौ तदाकारो भवति,
 तदेतन्नामद्रव्यम् । सुतोत्थानदर्शान्नास्ति पिण्डसम्बन्धप्रतिपत्तिः एवं गोपालचित्रदर्शनाद् बुद्धौ
 गोपालाकारोदयः, प्रतिमादर्शनाद्वा, तदेतत्स्थापनाद्रव्यम् । गोपालसम्बन्धितया चिरगृहीतस्यावयवादेः,
 सांयौगिकस्य वार्थस्य दर्शनात्तादाकारोदयः-तदेतद् द्रव्यद्रव्यम् । अथ गोपालस्यैव दर्शनात्तादाकार
 इति भावद्रव्यम् । एतेषां चतुर्णामाकारोदयप्रयोजकतया कथंचिदभेदमभ्युपगच्छति । अथैतद्
 गोपाल शरीरं भावद्रव्यं वा द्रव्यद्रव्यं वा स्थापनाद्रव्यं वा गोपालस्येति विवक्षाधीनम् ।

अथान्यथाप्ययमतिशयस्त्रेधा-रागो द्वेषो मोहश्चेति । प्रवृत्तिक्रिया प्रयोजको रागः निवृ-
 त्तिक्रियाप्रयोजको द्वेषः । स्तम्भक्रियाप्रयोजको मोहश्च । एतेषां मत्तप्रतिद्वन्द्वितया प्रातिकूल्याविवक्षणा-
 दोषशब्देनोपचारः । अथवा अतिशयो द्वेषा-आत्मभूतोऽनात्मभूतश्च । तदाश्रयभूतेनापि वा गृहीतश्चेत्
 स आत्मभूतः । अगृहीतः केवलं तत्रोपसन्नश्चेत् सोऽनात्मभूतः । अनात्म भूतोऽप्यधिकमात्रत्वात्प्रवल्-
 श्चेद्दीर्घकालादरत्नैरन्तर्यमेवनाद्वा दृढभूमिश्चेत् स दीर्घकालमवस्थाय क्रमेणात्मसाद् भूत्वा तत्रात्मभूतो
 भवति । आत्मभूतो हि प्रसवधर्मा भवति । दीर्घेण कालेनोपहन्यमानोपि स्वसन्तानमवस्थाप्यैव
 नश्यति । अनात्मभूतस्तु रोगवत् केनचित्कालेन स्वयमेवोत्सीदति, निराकरणाच्चेति भाव्यम् ।
 अनात्मभूतो द्वेषा-क्षणात्प्रवरः क्रियात्मा । चिरान्नश्वरः कषायात्मा च । आत्मभूतोपि द्वेषा-स्वभावो
 निसर्गश्चेति ।

अथारम्भसमादेशः ।

अथारम्भाधिकारेण किञ्चिदुच्यते-आरम्भः, लोभः, चेष्टा, क्रियेत्यनर्थान्तरम् । इयं हि क्रिया तावच्चतुर्धा-स्वीया परकीया सामान्या अपूर्वा च । यत्र क्रियोत्पत्तिकारणं स्वप्रकृतिः, तत्र सा क्रिया स्वीया । सा हि तद्द्रव्यस्य स्वधर्मः । यथा अग्नौ तापनस्फोटनविकिरणसंचरणादयो व्यापाराः स्वधर्माः । जले च ऊर्ध्वतलसाम्येनावस्थानं त्रिभ्रमप्रहणमित्यादयो धर्माः । परप्रकृतिसमुत्पन्ना क्रिया यद्यन्यत्र प्रतिभासते सा परकीया । सा हि तद्द्रव्यस्य परधर्मो नात्मधर्मः । यथा बत्क्षिप्ते लोष्ट्रजलादावुदाक्रमण-धर्मः । अथ यत्र परकीयैव क्रिया पुनः परकीया भवति सा सामान्या । यथा-शुकपिञ्जरहस्ते मनुष्ये रथमारुह्य गच्छति सति ह्यधर्मरूपाया गतिक्रियाया रथे मनुष्ये पिञ्जरे शुके च संक्रमः । तत्र ह्यस्य स्वधर्मरूपा रथस्य परधर्मरूपा या क्रिया सैव मनुष्यपिञ्जरशुकानां सामान्या, परधर्मत्वाविशेषात् । अथ स्वधर्मपरधर्मयोः संयोगाद् यदि तदुभयविलक्षणः कश्चिद्धर्मो दृश्यते सा नूनमपूर्वा । यथा कीलस्थिरी-कृते कुलालचक्रे दण्डप्रतिक्षेपात् परिभ्रमणक्रिया । यथाऽनेकवर्णैरवयवखण्डैर्घटिते चक्रे वेगाद् घूर्ण-माने सर्ववर्णोपमर्दाच्छ्वेतरूपोपलब्धिः । यथा पूर्वदक्षिणगत्योः संयोगादग्निकोणगतिः । यथा स्वनिष्ठ-गुरुत्वेन पृथिव्याकर्षणसंयोगाल्लोष्ट्रादीनामधःपतनम् । एवमादयोऽनेके व्यापाराः परस्परसंयोगादपूर्वा उत्पद्यन्ते । तदित्थं चतुर्धा क्रिया सिद्धा ।

पुनरयमारम्भस्त्रेधा-प्रवृत्तिलक्षणो निवृत्तिलक्षणः स्तम्भलक्षणश्च । यदन्वयमधिकरोति सा प्रवृत्तिः । यदन्वयमपवृद्धके सः निवृत्तिः । यत्प्रवृत्तिर्नवृत्तो अपवृद्धके स स्तम्भः । यत्रान्योन्यनिमित्ता-भ्यामन्योन्यप्रसरौ निरुध्यते तत्रापीयं स्तम्भक्रियोदेति । यथोभयतः समबलाकृष्टरश्मौ स्तम्भः । एतस्त-म्भात्मकक्रियामाहात्म्यादेव च क्रियायाः विण्डात्मना क्वचिदतिशयात्मना च परिणताया उपलब्धिः । अत एव विण्डमतिशयं च क्रियवैलक्ष्येन सामान्याः प्रतिपद्यन्ते इति भाव्यम् ।

अथेयं क्रिया युगपदनेऽभाश्रित्य स्वरूपं दधाना पञ्चावयवा भवति तत्र क्रियाबीजं क्रिया-मूलं क्रियानिमित्तं क्रियारूपं क्रियाफलमिति पञ्चावयवाः । यदुपादाय सा क्रिया स्वरूपं धत्ते, तस्यां च क्रियायां सत्यां यस्य स्वरूपोपलभ्यो भवति तत्क्रियाबीजम्, यथोर्ध्वक्षिप्तलोष्ट्रादावाहितं नोदनाबलम् । यच्च तु मत्यामपि तस्यां क्रियायां क्रियाधारस्य स्वरूपं न विहन्यते तत्क्रियामूलम् । यथा जलाहरणादि-क्रियासाधनं घटादि । यथोर्ध्वक्षिप्तं लोष्ट्रादि । अथवाऽतिशयमात्रक्रियाबीजं विण्डमात्रंतु क्रियामूल-

मिति विवेकः । अथ क्रियानिमित्तं द्वादशधा-देशः-कालःपात्रम्-द्रव्यम्-श्रद्धा-कार्यकारणविज्ञानम्-समुचितेति कर्तव्यता- कुलक्षणदोषासंस्पर्गः- सुलक्षणगुणसहकारिता- अनुकूलदैवसंयोगः- बलवत्प्रतिकूल-दैवसंयोगाभावः-अध्यवसायश्चेति । चेतनप्रयुक्ता नोदनापि दैवसंयोगाभ्रातिरिच्यते । एषु कतिपयानामेव जडक्रियामु निमित्तत्वं न सर्वेषाम् । एतच्चोपरिष्ठाद्ब्रूयते । क्रियारूपं तु सर्वत्र प्रगबगाहितदेश-त्याग एवा अथ क्रियाफलं द्वेषा-मुखदुःखमोहात्मकवेदनीयातिशयः, क्रियाफलजननानुकूलक्रियाति-शयश्च । तत्र मोहेतरवेदनीयातिशयो न पुनः किञ्चित्क्रियाफलं जनयतीत्यपवर्गो भवति । तत्र ह्यतिशयः सुखक्रियाबीजरूपः सुखानुभवात्मिकां क्रियां जनयति केवलं न तु तत्र क्रियाफलं पुनरुत्तरक्रियाबीजं किञ्चि-दुत्पादयतीति निःश्रेयसं भवति । अन्यत्र त्वन्योतिशयो मुख्यो वा गुणः तां क्रियां जनयति या क्रिया किञ्चित्क्रियाफलमुत्तरक्रियासंचाराय जनयति स एव बन्धः, तत्राभ्युदयो भवति । यतोऽभ्युदयनिःश्रेय-ससिद्धिः स धर्मः । स च क्रियाया बीजमूलनिमित्तात्मकश्च क्रियात्मकश्च । बीजाद्यनपेक्ष्य क्रियारूपा-सिद्धेः । क्रियां विना च बीजादितोपि क्रिया कलासिद्धेः । अत एव बन्धस्यातिशयरूपस्य क्रियाफलरूपत्वा-त्तत्र क्रियायाः कारणत्वेऽभ्युपगम्यमानेषु नापवर्गः प्रति क्रियायाः कारणत्वमौपनिषदाः पश्यन्ति । अप-वर्गस्य क्रियाफलत्वेपि आत्मन्येव विलयनात् तस्य क्रियाफलरूपातिशयरूपत्वासंभवात् । अथवा न क्रियाया अपवर्गरूपत्वं किन्तु विज्ञाने चिद्घने क्रियाविलयनफलितस्त्वमतएव क्रियाफलमेवेत्यपरे पश्यन्ति । उभ-यथापीदं शक्यते वक्तुम् । यथेच्छसि तथास्तु ।

अथान्यः प्रकारः-सर्वाप्येषा क्रिया त्रेधा-यज्ञो दानं तपश्चेति । यथाग्निना परिताप्य सुवर्णं परिशोधयते विशुद्धं च तत्साधर्म्यं याथातथ्येन गृहीत्वा सुशोभते-एवमेव यमनियमाभ्यां परिताप्या-ध्यात्मं परिशोधयते विशुद्धं च तत्त्वधर्मं याथातथ्येन गृहीत्वा सुशोभते. तदयं यमनियमसंसर्गस्तपः । यथा हि चुल्ह्यामग्नेरुपरि स्थापिते पाकपात्रे जलाग्नप्रक्षेपश्चेत्तस्यैव पाको भवति पाकपात्रस्य तदात्यल्पं दाहः । अथ यदिनाग्नजत्रक्षेपः तदा सर्वेणाग्निबलेन पाकपात्रस्यैव दाहः प्रसज्जते पाकपात्रविलिप्तस्य वार्थस्य, एवमेव यदि नित्यं प्रत्यवसीयते तदाऽभ्यवहृतार्थस्यैव जाठराग्निना पाको भवति । शरीरस्य तदात्य-ल्पं शोषः । अथ यदि नाभ्यवह्रियते-सर्वेणा जाठराग्निबलेन शरीरान्तः करणस्यैव शोषः प्रसज्जते शरी-रान्तः करणानुगतस्य वार्थस्य । तदित्यं यदि दुरितातिशयलेपः कथं चित्संज्ञातस्तदा तदुपशोषार्थमनशनं भवति । तथा च तस्य दुरितस्य तावच्छोषो भवति । अथ शरीरान्तःकरणशोषस्तु प्रवृत्तिलक्षण धर्मवत्ता नानुष्ठेयः । अधर्मत्वात् । निवृत्तिलक्षणधर्मवत्ता त्ववश्यमनुष्ठेयः धर्मत्वात् । तदित्यं बालवृद्धातुरैर्विना

नियमबन्धप्रयुक्तं चान्द्रायणाद्यनशनत्रतमेव तपः, अयं च क्षेत्रस्थतृणकण्टकाद्यपसा रणवत् शरीरान्तःकरणस्य क्षेत्रीकरणसंस्कारः । अथवा यथोष्ण जलसंयोजितानि तन्दुलाद्यन्नजातानि महाक्षिः संयोजितानि लोहादिकठिनद्रव्याणि वा मार्दवाद्यपूर्वगुणमर्जयन्ति एवमेव नियमाग्निसंयोजितानि संयमाग्निसंयोजितानि वा शरीरान्तःकरणादिव्रव्याणि यत्किञ्चिदपूर्वगुणं शान्तिप्रधानमर्जयन्तीति तादृशपरिपाकसाधनं तपः । तथा च स्वस्मिन्नसतोऽपेक्षितस्यार्थस्यान्यतो प्रहणं तपः । एवमन्यतो प्रहणार्थं क्षेत्रीकरणमपि तपः,—इत्युह्यम् । अथ स्वस्मिन् सतोऽर्थस्यान्यस्मैतदपेक्षावते समुपयुक्तपात्राय समर्पणां दानम् । अथर्वयं हि सर्वेषामपि किञ्चित्तुपसृज्यते । किञ्चिच्चानुपलं विसृज्यते इति प्रकृतः । तत्र यद्यपेक्षितोर्थं उपसृज्यते अपेक्षमाणाय च विसृज्यते तर्चाहि जगतो महानुपकारः साधितो भवति । परस्परोपकार्योपकारकभावेन च बद्धमानादे क्ताबलात्सर्वो बलवान् भवति । न पुनः क्वचिदजीर्णतादोषः क्वचिद्वा दीनतादोषः प्रभूयानर्थाय सम्पद्यते । सर्वश्च लोकः प्रसीदति यथा शिरो बुद्धिज्ञान प्रदानेन वन्नः प्राणोत्साहप्रदानेन मध्यमन्नरसप्रदानेन चरणादिकं तूपरितनत्रितयपरिचर्यामुखप्रदानेन परस्परमुपकुर्वाणाः परस्परद्वारा स्वमनुगृह्णन्ति परस्परप्रातिकूल्येन नश्यन्ति, एवमेव ब्राह्मणो बुद्धिविज्ञानप्रदानेन क्षत्रियः प्राणोत्साहप्रदानेन वैश्योऽन्नरसप्रदानेन शूद्रस्तूपरितनत्रितयपरिचर्यामुखप्रदानेन परस्परमुपकुर्वाणाः परस्परद्वारा स्वमनुगृह्णन्ति परस्परप्रातिकूल्ये तु सर्वे नश्यन्ति तस्मादानं तपश्चसर्वसाधारणो धर्मः । उपलक्षणमेतदभयदानभूमिदान धनदानादीनामित्युह्यम् ।

अथ यदेव किञ्चिद्दृश्यजुःसामवाध्यमग्निसंयुक्तं कर्मजातं स यज्ञः । एवेदं सव यच्च किञ्चिद्दृश्यते । अग्निषोमात्मकं जगत् । अग्नौ सोमो दूयते । अग्निः सोममुपसृज्ते उपसृज्जान एव चानेकान्देवानुपभोजयति तदुपभोगकाल एषाय तत्तदर्थप्रतिभासः । उपभोगानन्तरं त्वग्निना परित्यक्तं तद्विशोर्णं धृतं भवति सोयं सूर्यासगतोऽग्निरेव सर्वस्य जीवात्मा चन्द्रादागतः सोम एव सवस्य भूतात्मा । अथ दिव्यरोचनप्रदेशादागतो देवकलाप एव सर्वस्यान्तरात्मा । येऽप्यनात्मभूता धर्मास्तेऽप्येत एवार्था अग्निभेदादुपचयन्ते इति सूदमेत्तिक्रिया समीच्यम् । अथ यन एवायं सर्वोपि प्राकृतो यज्ञः तत एव सस्कृतोपि यज्ञोऽनुष्ठीयते । यज्ञाद्धि यज्ञः प्रभवात् प्राकृतयज्ञं विदुषा तद्विधिमनुसृत्यैव क्रियमाणेन यज्ञेन सर्वे कामा यथेच्छं साध्यन्ते । यज्ञो हि दानं यज्ञो हि तपः । सर्वं कर्मैवाव परिसमाप्यते तस्माद्यज्ञ एव श्रेष्ठतमं कर्म ।

अथ पुरायपापसमादेशः ।

उपदिशन्त्याचार्याः—‘स्वधर्मोऽनुष्ठानव्यः इति । तत्र न ज्ञायते कोयमनुष्ठानपदार्थ इति । स्वसाध्यं साधयेत् स्वकर्तव्यं कुर्यादित्येव ह्यस्यार्थमभिप्रयन्ति, स कथं नाम साधोयान् स्यात् । यावता क्रियानिवृत्तौ तिष्ठतिः प्रतिपन्नः । क्रिया च नामेहाभिप्रेयते तिष्ठतिशब्देन । अत्रोच्यते—

अनुरत्र लक्षणो, साध्यं लक्ष्यीकृत्याऽन्तःकरणस्यावस्थानमनुष्ठानम् । यदनयाऽन्तःकरणस्थित्या लक्ष्यीक्रियते तन्नूनमनया स्थित्या विषयीक्रियते, अत एवेदमनया विशिष्टक्रिययेऽपिसतं भवतीति विशिष्टक्रियां प्रति कर्मतां भजते । अत एव चाकर्मकोपि तिष्ठतिर्विशिष्टक्रियापेक्षं सकर्मको भवति । तेन स्वधर्ममनुष्ठान्या स्थातव्यमिति वक्तव्ये स्वधर्मस्त्वयाऽनुष्ठानव्य इत्युपदिशन्त्याचार्याः । तत्र हि यः कश्चित्कश्चिदर्थं साधयितुमध्यवस्यति तस्योपक्रमप्रभृत्यपवर्गपर्यन्तममुष्मिन् साध्ये चित्तवृत्तिराश्वस्य विश्राम्यति, तदिदं साध्यमनुष्ठानं चित्तावस्थानमेव साध्यानुष्ठानं भवति ।

अत्रेदमपि बोध्यम् । साध्यानुभवानन्तरं साध्यानुष्ठानं भवति । यमर्थमनुतिष्ठति नियमतोऽनुष्ठानात्प्राक् तन्मर्थमनुभवति । तदर्थमिमुख्येन प्रवृत्तिश्च तस्यानुभवः । न चानुभवमन्तराऽनुष्ठानं सम्भवति । अनुभवनं ज्ञानम्, अनुष्ठानं क्रिया । ज्ञानपूर्विका च सर्वा क्रिया साधीयसी भवति । ज्ञानं हि वेदः, क्रिया धर्मः । वेद पूर्वकः सर्वो धर्मः साधीयान् भवति । किन्तु यं यमर्थमनुभवति तं तमर्थमनुतिष्ठत्येवेति न व्याप्तिः । उत्पन्नं हि सुखमनुभवति केवलं नन्वनुतिष्ठति । सुखमनुभविष्यन् सुवहेतुमनुतिष्ठतीति दृश्यते । यद्यपि कंचिदर्थमनु चित्तं भवति च तिष्ठति च, तथापि करणवृत्तौनां कर्तृवृत्तित्वप्रख्यापनस्य लोकप्रसिद्धत्वाच्चित्तवानपि ततो भवति च तिष्ठति च । यथा चक्षुः पश्यति, पादश्चलति, कर्णः शृणोति, मनः सङ्कल्पते, इत्येतावतैव स पुरुषोपि पश्यति चलति शृणोति सङ्कल्पते, चेति व्यवह्रियते । अन्यमनस्कं प्रत्याह—‘नायमिहेदानीं तिष्ठति’ । एवमेवास्य चित्तं तिष्ठतीत्यत एव यं पुरुषोऽपि साध्ये सनद्धः साध्यमनुतिष्ठतीति युज्यते वक्तुम् । तथा चेदं करिष्यामीति व्यवस्य यत्र साध्येऽसौ तिष्ठति सोऽयं साध्योऽर्थोऽनुसरणस्थानं भवतीत्यनुष्ठेय इत्युच्यते । तत्र चास्य समाधानमेवानुष्ठानमुक्तम् ।

इदमनुष्ठेयमनुष्ठानं बोधयमप्युच्यते वृत्तं च चरितं च । यत्र वर्तते तद्वृत्तम् ।

यत्र चरति तच्चरितम्, चरणं वा चरितम् । अधिकरणे भावे च प्रत्ययो द्रष्टव्यः । यदेव किञ्चित्कर्तव्यमनु बुद्ध्या च कृत्या च तिष्ठति तत् खलु कर्तव्यं तस्य वृत्तं भवति चरितं च । या च वा तादृशं कर्तमनु देवदत्तस्य स्थितिर्नाम, सापि तत्तस्य वृत्तं चरितं च भवति । अथवा यतश्चायमध्यवसायो नाम बुद्धिस्तत्र साध्यधर्माचरणे सञ्चरति वर्तते च, तस्मात्तदाचरणमाचरितं वृत्तं च भवति । वृत्ते वा चरिते वा कश्चिदर्थोऽवश्यमधिक्रियते । यमर्थमधिकृत्यायं वर्तते चरति वा तदेतदस्य चरितः पदं भवति । पदं स्थानमित्यनन्यार्थम् । तस्मान्चारित्र्यापरपर्याय-माचरितमेवास्य पुरुषस्य पदं प्रतिपद्यते । आचरिते हि कश्चित्पुरुषो वितिष्ठते प्रतितिष्ठति तत्रैव च स्थितोऽसौ सर्वथा प्रतिपद्यते । तस्मात् स्वयमाचरितमेवास्य जीवस्याजीवनं प्रधानं स्थानम् । तत्रानेन समानपदत्वमाहात्म्येन चारित्र्यस्थानस्य भौमास्थानसाधर्म्यसिद्धयपदेशः समुपगृहीतो भवति । य एवानुबन्धा भौमस्थाने भवन्ति तेऽविशेषादिहापि चारित्र्यस्थानेऽनुकृत्य द्रष्टव्या इत्यर्थो लभ्यते ।

भौमस्थानसम्बन्धे चेदं द्वयं पश्यामि—सर्वोपधिप्रज्ञाता स्वाधिष्ठानभूतस्य भौमस्थानस्य साद्गुण्यवैगुण्याभ्यां फलविशेषं गृह्णातीत्यधिष्ठानतुरधिष्ठानविशेषसापेक्षा सिद्धिरित्येकम् ॥ १ ॥ साद्गुण्यवैगुण्ये चैतस्याधिष्ठानभूतस्य भौमस्थानस्य स्वाधिष्ठानव्यक्तिविशेषसापेक्षमन्यथा ऽन्यथा गृह्यते । नत्वेकान्ततः किञ्चिदपि स्थानं स्वरूपतः सदेव भवत्यसदेव वा । नेदं साधुत्वमसाधुत्वं वा सत्तासिद्धोऽर्थः । किन्तु भातिसिद्ध एवायमर्थ इति मुनिभूतं प्रत्येतव्यम् । परीक्षकदृष्ट्या साधुत्वासाधुत्वयोः सनिरूपकपदार्थतया गृह्यमाणत्वात् । तस्मादधिष्ठानास्वाधिष्ठानविशेषसापेक्षा सिद्धिरिति द्वितीयम् ॥ २ ॥ एतदुभयं चारित्र्यस्थानेऽपि यथायथं परिशीलनीयम् । तथाहि तावत्—अधिष्ठानसापेक्षा सिद्धिः—

यदि कस्यचिन् किञ्चिदपि स्थानं सुदृढमुदारं स्यात्,—परिष्कृतं स्यात्, स्वकीयं स्यात्, अनुपद्रवं स्यात्, तत्रासौ निर्भयं स्थित्वा कृतकृत्यो भवति । यदि त्वस्य स्थानं पङ्किलं स्यात्, अत्युच्चमपि भित्तिवदनुदारं स्यात्, उदारमपि कण्टकाद्याक्रान्तमपरिष्कृतं स्यात्, दशकीटादियोग्यत्वाद्वा भयावहमपरिष्कृतं स्यात्, अपरिष्कृतदुष्टवाय्वादिसंकुलं वा स्यात्, परिष्कृतमपि वा दस्यु-प्राटञ्चरचौरव्याघ्रानिशाङ्कोवहुलं संप्राणबाधं स्यात् परोपभोग्यं वा स्यात्—न तत्र स्थित्वा कश्चित्पुरुषः कुशलौ भवति । स्थित्वैव संशेते, भयभीतो भवति, रोगाक्रान्तो भवति म्रियते वा । दण्डितो

वा भवति । अनुतापं वा चिराय गृह्णाति । न चाकारणं ज्ञानपूर्वकं पुनस्तादृशं स्थानं मीहतेगन्तु । ततोऽवश्यं शुभं स्थानमाश्रयेणीयं नाशुभं स्थानमिति सार्वजनीनो निर्विवादः सिद्धान्तः ।

एवमेवैतच्चारिण्यस्थानेऽपि सर्वमायोजनीयम् । तथा चोपदेशारः शिक्तन्ते । 'सुदृढमुदारं परिष्कृतमनुपद्रुतं स्वकीयं स्थानमास्थेयमिति' । एतदेव ननमार्थवर्तवर्तिनां प्राचां महर्षीणांमादेशाहस्यम् । न त्वेव तादृशमाचरितमास्थेयं यदिह निःसारत्वात्कल्मु स्यात् । समाजविरुद्धत्वाद् बहुभिरनुपादेयं स्यात् । अज्ञानकल्पितानेकासदर्थसंकुलत्वादस्फीतं स्यात् । लोकापवादराजदण्डादिप्रयोजकत्वात् सप्राणबाधं स्यात् । परकीयदेशकालशरीरावस्थाद्यनुकूलतया परोपभोग्यत्वेपि स्वीयदेशकालशरीरावस्थादिप्रतिकूलत्वादानुपयुक्तं स्यात् । ईदृशमेवानुचितं चरितमातिष्ठमानाः कपूयचरणशब्देन गहर्त्तन्ते, सभ्यसमाजाच्च निकृष्यन्ते । ये पुनरेतद्विपरीतास्त एव रमणीयचरणशब्देनाभिनन्द्यन्ते । सभ्यसमाजे चोत्कृष्यन्ते इति लोकस्थितिः ।

अथाधिष्ठातृसापेक्षा सिद्धिः ।

इदं तु पुनरत्रावधेयम् । यदेव स्थानमेकस्योपादेयं भवति तदेवान्यस्य हेयम् । हेयं चान्यस्योपादेयं भवति । यदेव स्थानं शिष्टा अनुमोदन्ते तदेव दुष्टा ऋतीयन्ते । चौरा यदाश्रयन्ति साधवस्ततः पलायन्ते । मत्स्यावयो जलात्बहिश्चिरकालं न तिष्ठन्ति, बलात्स्थापिताः केनचित्कालेन त्रियन्ते, जलान्तस्तु प्रसीदन्ति । मनुष्याः पुनर्जलान्मर्मघ्राश्चिरकालं न तिष्ठन्ति, बलात् स्थापिताः केनचित्कालेन त्रियन्ते, जलाद्बहिस्तु प्रमीदन्ति । आत्मप्रच्छादनव्यासक्तानां भीरुमृगादीनां दंशकीटादीनां वाऽपरिष्कृतमेव स्थानं मृग्यम् । दस्युचौरादीनां चैकान्तविविकं विषमं प्रच्छन्नं च स्थानमत्यादरमुपादेयम् । यदेवास्माकं परोपभोग्यत्वादग्राह्यं तदेवान्यस्य स्वपभोग्यत्वात्संग्राह्यम् । दिङ्मात्रमेतत् । सर्वत्रैव तु सर्वमेवेदं स्थानं च भोग्यज्ञातमग्रादिकं च व्यक्तिभेदेनानुकूलं च प्रतिकूलं च भवतीति तत्र तत्रोपेक्ष्यम् । तथा च भौमस्थानं वा चारिण्यस्थानं वा भोग्यज्ञातं वा नत्वेवैकान्ततः किञ्चिच्छुभमशुभं वा वक्तुं युज्यते । अपेक्षाकृतं तु सर्वं शुभमशुभं वा द्रष्टव्यम् । यदेव हि यस्यानुकूलं तत्तस्य शुभं भवति, तन्निष्पादनकर्मैव च पुण्यमृत्युच्यते । यत्प्रतिकूलम् तत्तस्याशुभम् भवति, तन्निष्पादनकर्मैव च पापमित्युच्यते । शुभशब्देन सुखजनकमुच्यते, अशुभशब्देन तु दुःख जनकम् । अनुकृतवेदनीयं सुखम् । प्रतिकूलवेदनीयं

दुःखम् । सुखजनकः शुभधर्मः । दुःखजनकोऽशुभधर्मः । शुभधर्मो धर्मशब्देन अशुभधर्मस्तु अधर्मशब्दे-
नाख्यायते । सोयं धर्मो वा स्यादधर्मो वा—धर्मावेव तौ भवतः । शुभत्वाशुभत्वे पुण्यत्वपापत्वे चानुकूल्य-
तारतम्याद् व्यक्तिसापेक्षे न तु वस्तुनियते । अत एव वेदाध्ययनं ब्राह्मणेन क्रियमाणं पुण्यं शूद्रेण क्रियमाणं
तु पापम् । क्षत्रियेण क्रियमाणं शस्त्रधारणं पुण्यं ब्राह्मणेन तु पापमित्यादिकं विविच्य द्रष्टव्यम् ।

अथाहुः—यद्येवमानुकूल्यप्रातिकूल्ययोः प्रतिव्यक्ति भेदाच्छुभाशुभे कर्मणी व्यक्तिसापेक्षे
अभ्युपगम्येते तत्तद्दिशि शिष्टोयं दुष्टोयमित्येवमादयो व्यवहारा अप्यनवस्थितपदार्था उत्सन्नाभवेयुरिति ।
तत्रोच्यते । इदं ह्यानुकूल्यप्रातिकूल्यमुपकार्यभेदात्पञ्चधा विज्ञायते । विश्वानुरोधेन, समाजानुरोधेन,
वत्कृष्टानुरोधेन आत्मीयानुरोधेन, स्वानुरोधेन चेति । तत्र विश्वमिति निरपेक्षलोकसाधारणाभिप्रायम् । १॥
समाज इत्युपलक्षणम् । यः कश्चिदेव समानधर्मणां संघः स इहानुरोद्धव्यः ॥ २ ॥ उत्कृष्ट इति स्वस्मा-
दुत्कृष्टो महोपकारकत्वेन दृष्टः कश्चिदेकोपि व्यक्तिविशेषः । स हि गुरुर्वा ब्राह्मणो वा राजा वान्यो वा
भ्यर्हणीयोऽधिकगुणः ॥ ३ ॥ आत्मीयस्तु कुलकुटुम्बमित्रादिः ॥ ४ ॥ स्वं तु कर्त्तात्मा सोऽपित्रेधा—भूता-
त्मा वा क्षेत्रज्ञात्मा वा । प्रज्ञात्मा वा, विधा हि प्रतिशरीरमात्मा भिद्यते । यः करोति स स्थूलशरीराभि-
मानी भूतात्मा ॥ ५ ॥ यः कारयति स सूक्ष्मशरीराभिमानी ज्ञेयज्ञात्मा ॥ ६ ॥ यस्तु कर्तुंश्च कारयितुश्च
साक्षी स कारणशरीराभिमानी प्रज्ञात्मा ॥ ७ ॥ तदित्थं सप्रोपकार्या भवन्ति । (१)—तेष्वेतेषु परेषाम-
प्रातिकूल्ये स्वानुकूल्यमनुरून्धानाः शिष्टाः ॥ १ ॥ परेषां प्रातिकूल्ये तु स्वानुकूल्यमनुरून्धाना महा-
दुष्टाः ॥ २ ॥ (२)—पूर्वस्य परेषां चाप्रातिकूल्ये आत्मीयानुकूल्यमनुरून्धाना शिष्टतोऽप्याधिक्येन
शिष्टा विशिष्टाः स्युः ॥ ३ ॥ पूर्वस्य प्रातिकूल्ये तु तथाभूता विशिष्टतमाः ॥ ४ ॥ परेषां प्रातिकूल्ये तु
तथानुरून्धाना दुष्टाः ॥ ५ ॥ (३)—पूर्वेषां परेषां चाप्रातिकूल्ये स्वोत्कृष्टविशिष्टव्यक्तयानुकूल्यमनु-
रून्धाना विशिष्टतोऽप्याधिक्येन शिष्टायोग्याः स्युः ॥ ६ ॥ पूर्वेषां प्रातिकूल्ये तु तथाभूता योग्यतमाः ॥ ७ ॥
परेषां प्रातिकूल्ये तु तथानुरून्धानाः सामान्यदुष्टाः ॥ ८ ॥ (४)—पूर्वेषां परेषां प्रातिकूल्ये समाजानुकूल्य-
मनुरून्धाना योग्यतोऽप्याधिक्येन शिष्टा आप्ताः स्युः ॥ ९ ॥ पूर्वेषां प्रातिकूल्ये तु तथाभूता आप्त-
तमाः ॥ १० ॥ परेषां प्रातिकूल्ये तु तथानुरून्धानाः किञ्चिद्दुष्टाः ॥ ११ ॥ (५)—पूर्वेषामप्रातिकूल्ये
विश्वानुकूल्यमनुरून्धाना आप्ततोऽप्याधिक्येन शिष्टा अभ्यर्हाः स्युः ॥ १२ ॥ पूर्वेषां प्रातिकूल्ये तु तथा-
भूता अभ्यर्हतमाः ॥ १३ ॥ विश्वानुरोधी हि जनः कदापि दुष्ट इति न प्रतिपद्यते ॥ ततः पूर्वपूर्वानुरो-
धिस्तु स्वपक्षपातदोषदूषिता भवन्तीति बोध्यम् ॥

अथवा पुनरिच्छमेतद्द्रष्टव्यम् । अनुकूलवृत्तयः शिष्टाः, प्रतिकूलवृत्तयो दुष्टा इत्यस्ति पक्ष-
द्वयम् । तत्र पुनरेकैकस्मिन् पक्षे तारतम्यं भवति । यथा

शिष्ट पक्षे—

(१) पूर्वप्रातिकूल्ये	पराप्रातिकूल्ये	अनुकूलवृत्तयश्चेत्-	शिष्टा विभक्तिः ।
(२) पूर्वप्रातिकूल्ये	पराप्रातिकूल्ये	”	शिष्टतमा विभक्तिः ।
(३) पूर्वप्रातिकूल्ये	परप्रातिकूल्ये	”	दुष्टप्राया विभक्तिः ।
(४) पूर्वप्रातिकूल्ये	परप्रातिकूल्ये	”	मध्यमा विभक्तिः ।

दुष्टपक्षे—

(१) पूर्वानानुकूल्ये	परानानुकूल्ये	”	दुष्टतमा विभक्तिः ।
(२) पूर्वानुकूल्ये	परानानुकूल्ये	”	दुष्टा विभक्तिः ।
(३) पूर्वानानुकूल्ये	परानुकूल्ये	”	शिष्टप्राया विभक्तिः ।
(४) पूर्वानुकूल्ये	परानुकूल्ये	प्रतिकूलवृत्तयश्चेत्	शिष्टा विभक्तिः ।

अत्रोक्तानां पञ्चानामनुरोध्यानां मध्यमेषु त्रिषु समाजोत्कृष्टात्मीयेष्वेवैतत्सर्वं यथावद् घट-
ते । किन्तु स्वानुरोधेपूर्वप्रातिकूल्यं पूर्वानुकूल्यं वा नास्ति । विश्वानुरोधे च परानुकूल्यं परप्रातिकूल्यं
च नास्तीति विशेषोऽनु सन्धेयः । अत्रैतैष्वष्टसु पक्षेषु शिष्टत्वदुष्टत्वपरामर्शः समाजभेदेन भिद्यते ।
यत्कर्मा ह्यथैकस्मिन् समाजे शिष्टत्वेन प्रतिपन्नः स एवान्यस्मिन् समाजे दुष्टत्वेन विगीयते । तत्र विश्व-
समाजयोरपेक्षाकृतव्यक्तिबाहुल्यात्तदनुरोधो मुख्यः पक्षः । ततस्तदुत्कृष्टव्यक्तिविशेषस्य । स्वात्मीययोः
सम्बन्धानुगृहीतत्वेपि लोकसमाजे तदुत्कृष्टोपकारापेक्षया विशिष्टात्कृष्टगुणवता व्यक्त विशेषेणाधि-
कोपकारलाभात् । ततः स्वीयानुरोधः, व्यक्तिबाहुल्याद् आश्रितरक्षायाः समाजानुगृहीतत्वाच्च । ततः
स्वानुरोधः । अत एव सर्वदा स्वस्य प्रतिकूलोप्यर्थो यदि समजाद्यनुकूलः स्यादवश्यं स उपादेयः
स्यत् । तथा च बहूनां प्रातिकूल्ये एकव्यक्तिगतानुकूल्यं नानुरोधव्यमिति सामाजिकः सिद्धान्तः
पुराणो स्मर्यते—

एकस्मिन् यत्र निधनं प्रापिते दुष्टकारिणि ।

बहूनां भवति क्षेमं तस्य पुण्यप्रदो बधः ॥ १ ॥

एतदभिप्रायेणैव च वधदण्डमनुजानन्ति महानुभावाः ।

अथान्या प्रतिपद्यते । स्वानुरोधो मुख्यः पक्षः । ततः स्वीयोत्कृष्ट समाजविश्वानुरोधाः क्रमेणोपयुज्यन्ते । प्रकृत्यनुगृहीतत्वात् । स्वपरयोर्युगपदापन्नत्वे हि स्वापत्प्रतीकारस्थैव प्राथम्येन प्रयुज्यमानस्य लोके प्रकृत्या दर्शनात् । यथा समाजानुगतोपि सर्वो दुर्भिक्षादिभिः दस्युपाटञ्चरचौराद्युपप्लवादिभिर्वा विपद्यमानः कुटुम्बसहितं स्वं रक्षितुं समाजं परित्यज्य देशान्तरमनुधावति । आत्मनि कुटुम्बे च समवेते पत्नीपुत्रादिकमसौ परित्यज्य एकहेलया आत्मानं परिरक्षतीति दृश्यते । यद्यपि शिक्षितः कदाचिदेतमर्थं व्यभिचरेत् तथापि सोयमस्य संस्कृतोऽर्थः स्यात् । प्रकृत्या तु सर्वोप्यावशेषादात्मपक्षपातीति सुप्रसिद्धमेतत् । तस्मादात्मपक्षो ज्यायान् । ततः कुटुम्बः । ततः समाज इति । अयं च समाजानुरोधस्त्रेधा-सामाजिकैकव्यक्तिपक्षपाती, सामाजिकैककुलपक्षपाती, सामाजिकानैककुलपक्षपाती च । तत्रावश्यमुत्तरोत्तरप्राबल्यमिष्यते-उपकारबाहुल्यानुरोधात् । एतदभिप्रायेणैव “एकस्मिन् यत्र निधनं” मित्यादयः समादेशाः प्रवर्तन्ते । न तु तेषां स्वानुरोधापकर्षकत्वमास्थेयम्, तदंशे प्रमाणाभावात् । अत एव सामाजस्य सर्वदा प्रतिकूलोप्यर्थं उपादेयो यदि स्वस्य सवदानुकूलः स्यात् । तथा च स्वपातिकूल्ये समाजोपकारकत्वादुत्कृष्टोपि ब्राह्मणादिव्यक्तिविशेषो नानुरोद्धव्य इत्याहुर्महानुभावाः—

त्यजेदेकं कुलस्यार्थं ग्रामस्यार्थं कुलं त्यजेत् ।

देशस्यार्थं त्यजेद् ग्राममात्मार्थं पृथिवीं त्यजेत् ॥ १ ॥

गुरुं वा ब्राह्मणं वापि अपि वेदान्तपारगम् ।

आततायिनमायान्तं हन्यादेवाविचारयन् ॥ २ ॥ ॥ इति ॥

विरुद्धौ चेमौ पक्षौ तत्रैते धर्ममूत्रकाराः समाजपक्षमनुमोदन्ते । अर्थसूत्रकागस्तु स्वपक्षम् । तत्र अर्थशास्त्रात्तु बलवद्धर्मशास्त्रमिति स्थितिरिति स्वानुरोधापेक्षया समाजाद्यनुरोध माधीयानिति मन्यन्ते विद्वांसः ॥ ? ॥

यदि सैकव्यक्तिरेव बहुसमाजोपकारिका स्यात् तदा तद् व्यक्त्यनुरोधः । अगुणवद्वयकंस्तु समाजानुरोधेन परित्याग इति मध्यस्थाः ॥ २ ॥ समाजत्यागेनाप्यात्मरक्षा प्राकृतधर्मः ।

आत्मत्यागेनापि समाजरक्षा संस्कृतधर्मः । प्राकृतधर्मापेक्षया च संस्कृतधर्मोऽत्यादरेणोपादयः ।
विद्वानानुमोदितत्वादिति विशिष्टा ॥ ३ ॥ इत्येतत्तत्र तत्रोपेक्ष्यम् ।

अथैषां पञ्चानां सप्तानां वेदमानुकूल्यप्रातिकूल्यमपेक्षाविशेषादुत्पद्यते । अत एवापेक्षितार्थं
त्रैविध्यादिदं त्रेधा—प्राणसापेक्षमुद्देश्यार्थसापेक्षं चित्सापेक्षं च । येन जीवनाव्याघातो जीवनपुष्टी
रोगानुत्पत्त्यात्मकं स्वास्थ्यं, रोगादिप्राणबाधानिवृत्तिश्चेत्येवमादिकं सुखं स्यात्तदनुकूलं नाम । येन
तु जीवनव्याघातो जीवनहानी रोगोत्पत्तिः प्राणबाधा चेत्येवमादिकं दुःखं स्यात्तत्प्रतिकूलं नाम ।
इदं तु मुख्यमानुकूल्यप्रातिकूल्यं सर्वतः प्रबलं प्रकृत्या सिद्धं च । एतच्च श्रेयःशब्देनोच्यते ॥ १ ॥
अथ येनोद्देश्यार्थानां धनगृहक्षेत्रादीनां सिद्धिरूपं सुखं संभाव्यते तदनुकूलं नाम । येन तु स्त्रीयार्थं
नाशदुःखं तत्प्रतिकूलं नाम । इदं मध्यमम्, प्राणबाधासंभवे स्त्रीयार्थनाशाद्यनपेक्षणात् । एतच्चशांतः
श्रेयोऽप्यशतोऽश्रेयः । एवमंशतः प्रेयोऽप्यषतोऽप्रेयः । तस्मादुभयथाऽप्युच्यते ॥ २ ॥ एवं येन चित्तस्य
प्रसादप्रीत्यनुरागरुचिलक्षणं सुखमुत्पद्यते तदनुकूलं नाम । येन तु विषादवैमनस्यविरक्तिघृणालक्षणं
दुःखमुत्पद्यते तत् प्रतिकूलं नाम । इदं चरमम् । उद्देश्यार्थसिद्ध्यर्थमपीति हरकार्येष्वप्यतितरां
प्रवृत्तिदर्शनात् । एतच्च प्रेयःशब्देनोच्यते । तथा च कठश्रुतिः—

“अन्यच्छ्रंभोऽन्यदुतैव प्रेयस्ते उभे नानार्थे पुरुषं भिनीतः । तयोः श्रेय आददानस्य
साधु भवति हीयतेऽर्थाद् य उ प्रेयो वृणीते ॥ १ ॥ श्रेयश्च प्रेयश्च मनुष्यमेतस्तौ संपरीत्य
विविनक्ति धीरः । श्रेयो हि धीरोऽभिप्रेयसो वृणीते प्रेयो मन्दो योगक्षेमाद् वृणीते ॥ २ ॥
सत्त्वं प्रियान् प्रियरूपांश्च कामानभिध्यायन्नचिकेतोऽत्यस्त्राक्षोः । नैतां सृङ्गां व्रित्तमयीमशानो यस्यां
मज्जन्ति बहवो मनुष्याः ॥ ३ ॥ इत्यादिः ।”

अथ कालसम्बन्धादिदं चतुर्णां—तत्कालमनुकूलं परकालं चानुकूलमिति प्रथमम् तदुत्कृष्ट-
तमम् ॥ १ ॥ तत्कालं प्रतिकूलं परकालमनुकूलमिति द्वितीयं तदुत्कृष्टम् ॥ २ ॥ तत्कालमनुकूलं
परकालंप्रतिकूलमिति तृतीयं तन्निकृष्टम् ॥ ३ ॥ तत्कालं प्रतिकूलं परकालं च प्रतिकूलमिति चतुर्थं
तन्निकृष्टतमम् ॥ ४ ॥

तत्स्थितमानु कूल्यं त्रेधा—सार्वकालिकं पारकालिकं तात्कालिकं चेति । एतानी क्रमेणो-
त्तमम् चोत्तमसमं चाधमसमं च स्युः । प्रातिकूल्यमपि त्रेधा—सार्वकालिकं पारकालिकं तात्कालिकं

चेति । एतानि क्रमेणाधर्मं चाधर्मममं चोत्तमममं च स्युः । अत्र कालसन्निर्घर्षविप्रकर्षयोर्विबला-
धीनतया तात्कालिकत्वपारकालिकत्वयोः सङ्कीर्णव्यवहारः । विप्रकृष्टपरकालोपि त्रेधा-ऐदम्भवीयः,
माध्यमवीयः, पारमवीयश्च । तत्रैदम्भवीयो मरणात् प्रागेवोपलब्धः । माध्यमवीयस्तु गान्धर्विकः ।
तत्त्वं च-पूर्वशरीरत्यागदूर्ध्वं शरीरान्तरप्रतिपत्तेश्च प्रागवान्तरस्थित्या परलोके वर्तमानत्वम् ।
अन्तराभवसत्त्वस्य गन्धर्वेपदायत्त्वान् । स च जन्ममरणयोर्मध्यमभयो यातनाशरीरवानित्यभियुक्ता
आचक्षते । पारमवीयस्तु तुन्गृहीतजन्मा । यदा पुनः पञ्चम्यामाहुताशयः पुरुषवचसो भवन्ति त-
दास्य प्रागमवीयसस्कारात्कतिपयकलमुक्तिं मन्यन्ते । अतस्तादृशशुभसंस्कारसिद्धिरप्युद्देश्यार्थः ॥ गान्ध-
र्विकत्वं पारमवीयत्वं चान्यत्र विस्तरेण निरूपयिष्यामः ।

अथेदमानुकूल्यप्रातिकूल्यं पुनरवस्थाभेदाच्चतुर्धा भिद्यते ।

तथाहि—

प्रागनुकूलं भूत्वा पश्चादप्यनुकूलं स्यादित्ये को भवः ॥ १ ॥

प्राक् प्रतिकूलं भूत्वापश्चादनुकूलं स्यादिति द्वितीयः ॥ २ ॥

प्रागनुकूलं भूत्वा पश्चात्प्रतिकूलं स्यादिति तृतीयः ॥ ३ ॥

प्राक् प्रतिकूलं भूत्वा पश्चादपि प्रतिकूलं स्यादिति चतुर्थः ॥ ४ ॥

तत्रेदं सर्वदानुकूल्यमुत्तमः पक्षः । प्रातिकूल्यानुकूल्य मध्यमः पक्षः । आनुकूल्यप्रातिकूल्यं
सामान्यःपक्षः । सर्वदा प्रातिकूल्यं तु निकृष्टः पक्षः । एतत्सर्वं सर्वत्रैव तर्केणानुसन्धाय कर्म कर्तव्यम् ॥

उक्तं पूर्वम् । यत्रानुकूल्यसिद्धिं तत्कर्म पुण्यम् । यत्र प्रातिकूल्यप्रतीतिः तत्कर्म पापमिति ।
आनुकूल्यं प्रातिकूल्यं च तेषां पञ्चानां सप्तानां बोधकार्याणामापेक्षिकम् अत एवैकं कर्म यत्किञ्चि-
त्सापेक्षं पुण्यं भवत्यन्यसापेक्षं तु पापम् । तद्विकृत्वा नितान्तं मूढप्रविचारसाध्या संयं पुण्यपाप-
प्रतिपत्तिः प्रतिभाति । ये नूनं सर्वैरुपयेन विश्वजनीनसिद्धान्तसिद्धाः साधारणा दश धर्मा अख्यातः
—दयादानसत्यभाषणादयः तेऽपि नूनं प्रकरणविशेषे पापत्वेन परिणीयन्ते । यदि दण्डध्यान-
तायिने दयां कुर्यात्, यदि ब्रह्मचारिणे ताम्बूलदानं चौरायाभयदानं शूद्राय विद्यादानं कुर्यात्,
यदि गोत्र ह्यणवधे सत्यं ब्र याद्-अवश्यं स पतितः स्यात् । तस्मान्न लौकिकेन स्वयमेकहे।या
पुण्यं पापं वा त्रिनिश्चयानुसारेणैव प्रकल्प्य प्रवर्त्यम् । परीक्षकदृष्ट्या तु तद्प्रहीतव्यम् । तथा
चोपदिशति भगवान् वेदपुरुषः—“अथ यदि ते कर्मविचिकित्सा वृत्तविचिकित्सा वा स्यात्, ये
एव ब्राह्मणाः संमर्शिनो युक्त आयुक्ता अलूता धर्मकामाः स्युः यथा ते तत्र वर्तेरन् तथा तत्र

वर्तेथाः । एष आदेशः एष उपदेशः ” । (तै० ३० शिञ्जावली) भगवान् मनुष्याइ- “ च शिष्टा ब्राह्मणा त्रयुः स धर्मः स्यादसशयः ” तथा च शुभकर्म कुर्वाणोऽवस्थं सुखी स्यादित्यास्तां विस्तरः ॥

सोऽयं पुण्यपापसमादेशो लौकिक एव व्याख्यातः । अस्ति चान्योपि शास्त्रीयः पुण्य-पापसमादेशः पारमार्थिकनिर्भरः । येन कर्मणा क्रियमाणेन दिव्या लोकाः सम्पाद्यन्ते तत्पुण्यम् । येन तु नारका लोकाः, तत्पापम् । के इमे दिव्या लोकाः के वा नारका इत्यन्यत्र विशदीकरिष्यामः । पुण्येन कर्मणा पुण्या अतिशया अपूर्वा उत्पाद्यन्ते, तैश्च पुनः काले पुण्या लोकाः प्रादुर्भवन्तीति क्रमः । एवं पापेन कर्मणा क्लृप्ता अतिशया अपूर्वा भवन्ति, ततः काले नारका लोकाः लोकाश्चैते शुभाश्चाशुभाश्च भवन्तीत्येतस्मादनुरोधात् तत्प्रयोजका अतिशया अतिशयप्रयोजिकाः क्रियाश्च शुभा वा अशुभा वा व्यपदिश्यन्ते । एवं क्रियाषु यथा कर्मशब्दस्तथा कर्मफलभूतेष्वतिशयेष्वपि कर्मशब्दः । तत्फलभूतेषु लोकेषु च पापेन कर्मणाऽधिकमात्रेण प्रवलेन वा दुर्बलं पुण्यमपनुद्यते, पुण्येन च प्रवलेन दुर्बलं पापम् । प्रारब्धं तु पुण्यं पापं वा कर्म नापरेण कर्मणा शक्यमपनेतुम् । प्रारब्धकर्मणां भोगादेव ज्ञयस्य लोके दृष्टत्वात् । दृष्टेनैव तु दृष्टान्तेनादृष्टेषु दृष्टिः प्रवर्तते इति लोकसिद्धमेतत्-तस्मात्-

अवश्यमेव भोक्तव्यं कृतं कर्म शुभाशुभम् ।

नाभुक्तं क्षीयते कर्म कल्पकोटिशतैरपि ॥

इत्यादयः प्राचाम देशाः प्रारब्धकर्मविषया नैयाः । फलं दातुमप्रारब्धेषु तु कर्मसु “ पुण्येन पापं नुदति, पापेन पुण्यं नुदति ” त्यादीनि श्रुतिवाक्यानि “ ज्ञानाग्निः सर्वं कर्माणि भस्मसात्कुरुते तथा ”-इत्यादीनि स्मृतिवाक्यानि चावश्यं परस्परोपमर्दनीयत्वं प्रतिपादयन्तीति सुव्यक्तमेतत् ।

इति पुण्यपापसमादेशः ॥

तदित्थं धर्मसामान्यलक्षणं त्रिकाण्डं व्याख्यातम् । तत्रार्थधर्मः शुभश्चेद् धर्मशब्देनाव्याख्यायते, अशुभस्त्वधर्मशब्देनेत्युक्तमत्राक् । स चाधर्मपरिहारेणसिद्धो धर्मविशेषरूपो धर्म इदानीं व्याख्या-

तस्यः । तत्र सुखसाधनं धर्म इति धर्मसामान्यलक्षणम् , सुखं तु द्विविधं सिद्धम्—अभ्युदयलक्षणं निःश्रेयसलक्षणं चेति । ऐहलौकिकसुखं चन्दनवनितादिसुखभोगजातमभ्युदयः । पारलौकिकमदुःख-संभिन्नाध्यवच्छिन्नसुखभोगजातं निःश्रेयसम् । प्रवृत्तिलक्षणधर्मसाध्योऽयमभ्युदयः । निवृत्तिलक्षणधर्म-साध्यं निश्रेयसम् । प्रवृत्तिलक्षणेन कर्मणानूनमात्मनिष्ठेपि शुभातिशया आधीयन्ते ततः सुखोदयः । निवृत्ति लक्षणेन तु कर्मणा नूनमात्मस्थाः शुभाशुभाः संतिशया निवर्त्यन्ते, ततोऽस्यात्मनः सच्चिदानन्दस्य स्वरूपलक्षणानन्दावाप्तिः । कर्मबन्धरूपयावदतिशयपरिमुक्तौ लभ्यत्वात् तदविनभूतत्वाच्च तस्यानन्दस्य मुक्तिमोक्षापवर्गादिशब्दैरभिनयं कुर्वन्ति । सर्वातिशयपरिमुक्तौशुद्धोयमात्मा सच्चिदानन्द-रूपत्वादानन्दलक्षणो ज्ञानलक्षणो सत्तालक्षणश्च पर्यवसीयते । सत्ता हि भावलक्षणा नूनमभाव-प्रतिवन्दिनी भवतीत्यनो नित्यभावः सिद्धो भवति । तस्मादुच्यते—नित्यात्मात्मनो विज्ञानान्नित्यानन्दो लभ्यत इति । परस्परव्यभिचरितमेतन् विनप्रज्ञानं नित्यत्वानन्दश्च । तेन सति ज्ञाने नित्यत्वं लभ्यत इति सुतरां जननमरणादिक्रियानिवृत्तिः । आनन्दो लभ्यत इति सर्वदुःखनिवृत्तिः । तत्र च ज्ञाने क्रियासमुच्चयो नापेक्ष्यते सर्वक्रियाविनिवृत्तौ हि तद्विश्रान्तोपलक्षणेः सम्भवात् । तस्मान्नित्य-विशुद्धज्ञानान्नित्यविशुद्धानन्दो नित्य इति सिद्धान्तः । अभ्युदयलक्षणं तु सुखं दुरतिशयपरिहारेण शुभातिशयसमाहारेण च साध्यम् । शुभातिशयोपादानकत्वाच्च यावदतिशय स्वरूपं गृह्णाति । सुखरूपेण परिणम्यमानस्यातिशयस्य सर्वापहारे सुखस्यापि सर्वापहारः । अर्चीरूपेण परिणम्यमानस्य तृणसंघस्य सर्वापहारेऽर्चिषः सर्वापहारवत् । तस्मादनित्यमेवेदं सुखमनित्यातिशयजन्यत्वादिति सिद्धान्तः । इदं तु बोध्यम् । एतदेवं शुभातिशयसमाहारलक्षणमभ्युदयसुखं वा, एतदेवं शुभाशुभातिशयपरिहार-लक्षणं निःश्रेयसुखं वा,—उभयत्रापि क्रियापेक्षा नैकान्ततः प्रत्याख्यायते । यथा हि नानपेक्ष्य क्रियाः कश्चिदतिशयः शक्योऽप्यादयितुम् । एवमेव खलु नानपेक्ष्य क्रियाः कश्चिदुत्पन्नोतिशयः शुभोऽशुभो वा शक्योऽपनोदयितुम् यथा हि प्रवृत्तिक्रियातिशयः—सम्पाद्यते, तथैव निवृत्तिक्रियाया सोतिशयो-पनोद्यत—इति समानमेतत् । सकामं कर्म प्रवृत्तिलक्षणमुच्यते निष्कामं तु निवृत्ति लक्षणम् । तस्माद-भ्युदयमिच्छता वा निःश्रेयसमिच्छता वा न युक्तं कर्म परिच्यक्तुम् । फलाभिकान्ता तु निःश्रेयसमिच्छता परित्यज्यते । प्रवृत्तिमार्गे तावत् ज्ञानसमुच्चितक्रियाया शुभातिशयरूपफलप्राप्तिः । निवृत्तिमार्गे तु क्रिया-समुच्चितसत्त्वेन विशुद्धज्ञानरूपफलप्राप्तिः । तस्मान् कुर्वत एव सम्पत्तिः : ये तु ज्ञानादेव मुक्तिर्भवति नार्थः कर्मणा इत्यभिमानेन कर्मसु न सज्जन्ते ते नितान्तमशास्त्रमर्मज्ञा भ्रान्ताः पदे पदे खलन्ति पापीयांसो भवन्ति दुर्दैव प्रतिपदं युज्यन्ते तस्मात्तथा न व्यवस्थेत् ।

कर्मण्येवाधिकारस्ते मा फलेषु कदाचन ।

मा कर्मफलहेतुर्भूर्मा ते सङ्गोस्त्वकर्मणि ॥

इति भगवदादेशात् । — आचार्य अप्याहुः—‘सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गः’—
इति । यः समुचितप्रकारेणार्थं पश्यति स यथावदर्थं जानाति । स यथा जानाति तथैव यदि
तदर्थं साधयेत् तदाऽवश्यं फलेन युज्यते । अथ यदर्थमन्यथा सन्तमन्यथा पश्येत्-अवश्यं स
तमर्थमन्यथैव जानीयात् । अन्यथा सतोर्यस्यान्यथा ज्ञानं भ्रमः । भ्रमेण प्रवर्तमानो यदि चिरा-
याऽपि व्यवस्येत् नासौ फलेन युज्यते । तस्मात् सम्यग् दर्शनेन जायमाने सम्यग्ज्ञाने यदि सम्य-
गाचरणेन युज्यते स तर्हि नूनं फलेनापि युज्यत इति सिद्धान्तः । तदित्यं सम्यक् फलयोगार्थं
सम्यगाचरणं कार्यम्, तदर्थं च सम्यग्ज्ञानं साधयितव्यम् तदर्थं सभ्यग् दर्शनं सांस्पाद्यम् ।
तदर्थं च गुरुरुपासनीयः । न चान्तरेण चारित्र्यं सम्यग् ज्ञानमात्रेणापि सिद्धिरस्ति । तस्मा-
द् ज्ञात्वा ज्ञात्वाऽहरदः किञ्चित् कर्तव्यमेव इत्यादिशानि भगवान् वेदपुरुषः “कुर्वन्नेवेह कर्माणि
जिजीविषेच्छतं समाः । एवं त्वपि नान्यथेतोऽस्ति न कर्म लिप्यते नरे” ॥ “अजितं जेतुमनु-
चिन्तयेन्न बवचिदत्यलं बुद्धिमादध्यात्” ।

॥ इति सुखसाधनधर्मसमादेशः ॥

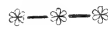


❀ द्वितीय भागस्य शुद्धिपत्रम् ❀

वेद विषयके प्रस्तावे ।

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
१	३	अद्यौ व	अद्यौ व वा	१२	१०	सवादद्वा	संवादद्वा
१	५	प्रथ्यन्त्य	प्रथयन्त्य	१३	८	ब्रह्मसूत्रे	ब्रह्मसूत्रेषु
१	१४	कचिद्वेद	कचिद्वेद	१३	१६	शब्दा	शब्दो
२	१	कारणामिति	कारणामिति	१३	२१	सामान्य	सामान्यं
२	४	तत्रेधा	तत् त्रेधा	१३	२५	शस्त्रार्थः	शास्त्रार्थः
२	२१	यावच्छक्य	यावच्छक्यं	१४	१२	प्रत्यक्षा	प्रत्यक्त
३	१७	दैवसंयोगा	दैवसंयोगा	१४	१६	पाष्टिकं	पाष्टिकं
४	५	तत्र	तत्र	१४	१६	पाष्टिक	पाष्टिक
४	१४	विषयाजातं	विषयजातं	१५	२१	प्रथमे	प्रथमं पुत्र
५	२	पाष्टिकं	पाष्टिकं	१५	२३	तद्यसौ	यद्यसौ
५	२	पटसु	पटसु	१६	१०	अर्थ	अर्थ
५	१८	साद्या	सा विद्या	१६	१५	अप्रामाण्यन्तु	अप्रामाण्यन्तु
६	१२	सर्वथ	सर्वथा	१६	२१	येनाय	येनायं
७	३	मन्त्रश्रुत्यं	मन्त्रश्रुत्यं	१७	६	व्यवहारोच्छेत्	व्यवहारोच्छेदे
७	१७	कर्णवदुःख	कर्णवदुःखं	१७	१०	सुप्रतिहन्नत्वात्	सुप्रतिपन्नत्वात्
			कुर्वन्नमृतं	१८	२	शास्त्रास्यापि	शास्त्रस्यापि
८	१२	चर्थभायुर्दद्यां	चतुर्थभायुर्दद्यां	१८	१८	भाषायो	भाषयो
८	२१	स्मिञ्जत्या	स्मिजगत्या	१८	१६	साधनायेव	साधनायैव
९	४	छन्दोग्य	छान्दोग्य	१८	२०	पदार्थो	पदार्थो
९	१७	ऋग्यजुः	ऋग्यजुः	१८	२१	यत्	यत्तु
९	१८	ऋग्यजुः	ऋग्यजुः	१९	४	ऋपयो	ऋपयो
९	२१	ऋग्यजुः	ऋग्यजुः	१९	६	परोत्तराणाम	प्ररोत्तराणाम
९	२२	त्रैविध्यात्	त्रैविध्यात्	१९	८	भयधारिण	भयाधारिण
९	२३	ग नस्य	गानस्य	१९	६	निर्मातराणां	निर्मातराणां
१०	१	ऋग्	ऋग्	१९	११	भागानपि	भागानामपि
१०	१	ऋचः	ऋच	१९	१३	धम	धर्म
१०	२	ऋग्	ऋक्	१९	१६	श्रुतितः	श्रुतितः
१०	८	विनयोक्तव्य	विनयोक्तव्य	१९	१६	मन्त्रा	मन्त्रा
११	२	ऋपि	ऋपि	१९	१८	श्रुतित	श्रुतित
११	३	चिन्ताभ्यूहम्	चिन्ताभ्यूहम्	१९	२०	ब्रह्मज्ञ नविद्याया	ब्रह्मज्ञानमविद्याया
११	६	तत्कथ	तत्कथं				द्याया
१२	८	शब्दजजतं	शब्दजातं	१९	२२	मेधावो	मेधावी

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
१६	२४	चेतत्	चैतत्	२६	१६	दनिरुक्तिः	पदनिरुक्तिः
२०	५	ले	काले	२७	१५	शरीरमेव	शरीरवम
२०	६	त	तु	२८	१८	पर	परो
२०	६	पेक्ष मारणे	पेक्षप्रमाणे	२८	१६	प्रातपद्यते	प्रतिपद्यते
२०	२२	छन्दश्रुति	छन्दःश्रुति	२६	६	सौकर्याथ	सौकर्यार्थ
२०	२३	वेदशब्द	वेदशब्दः	२६	८	सद्युत्ति	संवृत्ति
२२	४	वैशिष्ट्य	वैशिष्ट्ये	२६	१७	नानेवेन	नानेकेन
२२	५	कर्तृ कत्व	कर्तृ कत्व इश- वरत्वे	२६	१८	प्रवतन्ते	प्रवर्तन्ते
				३०	५	स्याथस्य	स्यार्थस्य
२३	८	नमा	नमो	३०	१२	सङ्गाया	साङ्गतया
२३	१८	स्त्रधा	स्त्रिधा	३१	२१	समुदितः	समुदिताः
२४	४	ब्राह्मण	ब्राह्मण	३१	२२	व्य करण	व्याकरण
२४	५	परिस्मिन्	परस्मिन्	३२	१	श्रतय	श्रुतय
२४	८	सयमयोगो	संयमयोगो	३२	८	एवादयो	एवमादयो
२४	६	मनस्कता	मनस्कता	३२	१४	भौमिकम्	भौतिकम्
२४	१०	भक्तियागकर्म	भक्तियोगकर्म	३३	५	चिन्त	चिन्ता
२४	१७	यथेच्छार्थ	यथेच्छार्थ	३३	१४	अथाप्येप	अथाप्येपा
२४	१६	विनियोक्तु	विनियोक्तु	३४	२४	मधुविद्या	मधुविद्या
२६	१०	प्रविकृष्ट	विप्रकृष्ट	३५	८	यथेष्टा	यथेष्ट



— धर्म विषयके प्रस्तावे —

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
१	१२	विशेषञ्च	विशेषश्च	२	१३	गंगा	गंगां
१	२१	अथैत	अथैते	२	२०	वैलक्षण्य	वैलक्षण्यं
१	२३	तत्त्वा-पदार्था- दिश	तत्त्व-पदार्था- दिशब्द	३	३	सत्तासिद्ध	सत्तासिद्ध
				३	४	पलापितु	पलापितुं
२	४	तृतायः	तृतीयः	३	६	समीक्षकाण	समीक्षकाणां
२	११	पुरुष्येन्द्रि- याणां	पुरुष्येन्द्रि- याणां	३	१५	क्वन्ते	शक्वन्ते
				३	१८	रित्येतो	रित्येता
२	१२	वस्तुनः	वस्तुनः सत्ता	३	२२	व्यक्ति	व्यक्तिं

पं.क्र.	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
२४	पदार्थाः	पदार्थाः	२०	२३	तदुपशोवार्थ	तदुपशोषार्थ
७	प्रथक्त्व	प्रथक्त्व	२१	६	समर्पणां	समर्पणं
७	त्रत्यादिकं	त्रित्वादिकं	२१	१६	सर्व	सर्वं
७	ह्रस्वत्व	ह्रस्वत्व	२१	१८	एवाय	एवायं
२१	गुल्लता	गुल्मलता	२१	२१	भेदादुपचयन्ते	भेदादुपचर्यन्ते
२३	रागाद्रक्तै	रागादुक्तै	२१	२२	संस्कृतोपि	संस्कृतोपि
७	सन्तनोप-	सन्तानोप-	२१	२२	यज्ञा	यज्ञः
	क्रमणम्	क्रमणम्	२२	७	नुष्ठ तव्य	नुष्ठातव्य
१६	पिएडतिश-	पिएडातिश-	२२	८	कश्चित्किञ्चिदर्थ	कश्चित्किञ्चिदर्थ
	याभ्यां	चाभ्यां	२२	१२	अनुभवन	अनुभवनं
१	प्र ए रूपः	प्राणरूपः	२२	२०	सनद्धः	संतद्धः
३	प्राणशब्दे	प्राणशब्दे	२२	२३	वृत्त	वृत्तं
११	सामुदायिका	सामुदायिक	२३	३	कर्तमनु	कर्तं व्यमनु
१६	संस्कृते	संस्कृते	२३	७	तत्रैव	तत्रैव
१७	सिद्धमर्थ	सिद्धमर्थ	२३	६	भौमास्थान	भौमस्थान
१६	परतन्त्रोपी	परतन्त्रोऽपि	२३	२४	व्याघ्रानिशङ्को	व्याघ्रादिशङ्को
२३	कर्तु	कर्तुं	२४	१	मीहतेगन्तु	गन्तुमीहते
४	सुवर्णा	सुवर्णं	२४	३	चारिच्य	चारिच्य
६	कटकाहिता	कटकाहिता	२४	४	ननमार्यावर्त	नूनमार्यावर्त
३	पर्यायलोच्यः	पर्यालोच्यम्	२४	१५	भ्रियन्ते	भ्रियन्ते
५	भूतानिमि-	भूतनिमि-	२४	१६	व्यासक्तानां	व्यासक्तानां
	त्तान्तर	त्तान्तर	२४	१६	स्वपभोग्यत्वान्	स्वपभोग्यत्वान्
१३	सामीप्या	सामीप्या	२४	२३	मित्युच्यते	मित्युच्यते
१०	अर्था	अर्थाः	२५	१३	ज्ञेयज्ञात्मा	ज्ञेयज्ञात्मा
२४	सोनाराध्य-	सोनाराध्य-	२७	२	अथान्या	अथान्यः
	मन	मान्	२७	२०	समाजाद्यनुरोध	समाजाद्यनुरोधः
१०	साधर्म्यं	साधर्म्यं	२८	२	विशिष्टाः	विशिष्टाः
२४	यशान्	वशान्	२८	१०	प्यपतो	प्यशतः
१३	विष्णवो	विष्णवो	२८	१२	ससिद्धर्थ	संसिद्धर्थ
२३	स्थास्त्	स्थास्त्	२८	१५	प्रेयो	प्रेयो
५	वाम्युच्यो	वाऽभ्युच्यो	२८	२२	पतानी	पतानि
५	मारोग्य	मारोग्यं	२६	१०	दप्यनुकूल	दप्यनुकूलं
१६	यदन्द	यदन्य	२६	११	पञ्चादनुकूलं	पञ्चादनुकूलं
१६	क्रियवैलक्षण्येन	क्रियावैलक्षण्येन	२६	१३	प्रतिकूल	प्रतिकूलं
६	किञ्चित्ता	किञ्चित्	२६	१६	सिद्धि	सिद्धिः
			२६	२०	दण्ड्यान्	दण्ड्यायान्

(घ)

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
२६	२२	ब्रह्मण	ब्राह्मण	३१	१८	निःश्रेयसुखं	निःश्रेयससुखं
२६	२२	ब्रयाद्	ब्रूयाद्	३२	६	सभ्यग्	सम्यग्
३०	१८	त्यादीनि	इत्यादीनि	३२	६	साम्पाद्यम्	सम्पाद्यम्



॥ श्रीः ॥

पुराणसमीक्षान्तर्गत

* वेदधर्मव्याख्यानम् *

॥ तृतीयो भागः ॥

—पुराणसमीक्षा—

(उपक्रमः)

अखिलचक्रधराय सर्वशक्तिस्वरूपाय श्रीमते
परमेश्वराय नमः ।



अथैतेषु (१) सर्वेष्वेव देशेषु सर्व एव मनुष्यास्त्रिविधा दृश्यन्ते, भारवाहिनः, सारमाहिणो जिज्ञासमानाश्च । तत्र द्वितीया अत्यल्पा बहवस्त्वितरे । सारमाहिणो हि शास्त्रतो लोभतो वा तास्त्रिकमर्थं तत्तच्छास्त्रतात्पर्यविषयभूतं गृहीत्वा कुशलिनः कृतकृत्याः स्युः, अन्येषां च दीनानामुद्धाराय करुणाद्र्दृढया मितभाषित्वात् कदाचित्मूर्खरूपेण केचित् किञ्चिदुपदिशन्ति स्म । ते द्विविधाः—महर्षयो (२) मुनयश्च (३) । अथ भारवाहिनोऽपि द्विविधाः परिहृतमन्याः, मूर्खमानिनश्च । तत्रैते परिहृतमन्या निरतिशयपक्षपातिनः स्वस्वबुद्ध्यनुसारेण तत्तन्महपिमुन्युक्तमर्थं प्रत्याकर्षयन्तः सारासारार्थसंकीर्णाननेकमतवादानाडम्बरयन्तः परस्परविरोधवीजमावपन्तः अष्टवितृणान्युत्पाद्य जगत्पथमाकुलयन्ति । अथैते जिज्ञासमाना अपि द्विविधा एव एके ज्ञानलवटुर्विदग्धा श्रुष्टचरिता वितण्डावादिनः प्रायेणोपहामप्रधाना भवन्ति, परेषु विनीताः शिञ्जितार्थे सयुक्तिके विश्वासमुपयान्ति । तदर्थमेवेदं सर्वं शास्त्रमुपयुज्यते ।

(१) पुराणादिशास्त्राधिकारिणः प्रथमं निरूप्यन्ते, (२) भवभूतवादिप्रधारः,

(३) दर्शनादिप्रवक्तारः ।

तद्देवं शास्त्रं द्वेषा-लौकिकं वैदिकं च । तद्धि लौकिकं यदनायासेन शिक्षणीयं सामान्यफलं च, यथा भाषाविद्या, शिल्पशास्त्रम्, शिल्पशास्त्रं सङ्गीतशास्त्रम् इत्यादि । वैदिकन्तु विशिष्ट-धीवेद्यं महार्थं च, यथा द्रव्यगुणविज्ञानम्, (१) दैवविज्ञानम्, कार्यकारणविज्ञानेन भविष्यदर्थो-बधारणमित्यादि । तत्र सर्वभेदेदमार्याणां वैदिकं शास्त्रं द्वेषा प्रवृत्तं दृश्यते-वैज्ञानिकसमयेन, ऐतिहासिकसमयेन च । तत्राद्ये त्रेधा प्रतिगत्तः अधिदैवतम्, अधिभूतम्, अध्यात्मं चेति । तत् खलु तत्राधिदैविकं यत्रैतदनुन्ताकाशप्रदेशान्तर्निविष्टानां पृथ्वीपूर्यवन्त्रादितत्तद्गोलकानां लोकसंज्ञकानां प्रत्यात्मविलक्षणानेकशक्तिमतां गतिक्रियादिभिः, एवमग्निसोमेन्द्रादित्यादीनां तेजोऽब-भ्रादीनां च संघातभेदादिभिरतिचमत्कारकारि जगत्तत्त्वं निरूप्यते । अथ तदाधिभौतिकं यत्र पृथिवीगोलकोपरि जातानां पुराकालिकानां शिष्ट-दुष्ट-मूढ-विपश्चिद्-राज-प्रजा-शत्रु-मित्रोदासीनानामाद-शंपुरुषाणामाचरितस्य तदाचरितपरिणामस्य च साक्षात्कारेणाधिगतं वर्तव्यांशस्य तत्तदभीष्टफलस्य च कार्यकारणभावं दृष्ट्वा सर्वलोकस्वास्थ्यसंपत्तये देशकालानुरोधेन समाजबन्धनेन च सामयाचारि-कधर्मा राजाप्रजादिषु निरूप्यन्ते । आध्यात्मिकं पुनरिदं भवति-यत्र पुद्गलद्रव्याणां धातुमूलजीवा-त्मकानामुत्पत्तिस्थितिसम्बन्धिनः स्वरूपधर्मा निरूप्यन्ते । सैषा वैज्ञानिकानां त्रयी विद्या सर्वविद्या भवति, न चान्या काचिदीदृशी विद्या या नास्यामन्तर्भवति, साधिगन्तव्या निपुणमित्यनुदर्शिता वेदसमीक्षादौ ।

(२) तदधिगमनाधिकारिणश्च पुरुषास्त्रिविधा दृश्यन्ते-उत्तमाधिकारिणः सर्वसिद्धाः, मध्य-माधिकारिणो युक्तिप्रधानाः, सामान्याधिकारिणश्च कोमलश्रद्धा इति । तत्रोत्तमाधिकारिणो विशिष्ट-बुद्धयो वैज्ञानिकसमयेनैव प्रवर्तन्ते, तस्मिंश्च प्रभवन्ति तथा च फलवन्तः कृतकृत्या भवन्ति । मध्यमाधिकारिणस्तु ये तत्र प्रवर्तन्ते ते कृच्छ्रात् प्रभवन्ति, भृशं ग्लायन्ति च, अत एवैतेषां मृदुबुद्धीनां मध्यमाधिकारिणां सुखेन तत्तदतिगभीरार्थप्रतिपत्त्यर्थं विशेषतश्च सामान्याधिकारिणां नितान्तस्थूलबुद्धीनां स्त्रीशूद्रद्विजबन्धूनां विज्ञाननिर्दिष्टपद्धतिपरिशीलनार्थं निपुणमुपायमध्याहरद्भिः समाजनेतृत्वरिमप्राहकैः पुराकालिकैरितिहासबन्धः प्राकल्प्यत । तत्र चैतिहासिकसमये त एव वैज्ञानिकसमयनिर्दिष्टा अर्थाः पदार्थविद्यारूपाः साधारणधीभिर्यथैवद्वगन्तुमशक्या अवगन्तव्याश्च

(१) वस्तुस्वभावावधारणमित्यर्थः ।

(२) पूर्वोक्तानामधिकारिणां भेदेन विद्याप्रवृत्तिभेदौचित्यमुपन्यस्यति ।

।।ङ्गोपाङ्गं कल्पितेन चेतनप्रपञ्चेनेतिहासविधया निर्दिष्टाः सन्ति । अत एवैतेऽपीतिहासास्त्रेधाद्रष्टव्याः गार्ध्यात्मिहाश्चाधिदैविकाश्चाधिभौतिकाश्च । प्राणवाङ्मनसाहंभद्रोदिताख्याना (१) दीनामाध्यात्मि-
त्त्वम्, सोमाप्रपेयादीनां मृगशीर्षमादुषोपाख्यानादीनां चाधिदैविकत्वम्, हंसलिम्बकोपाख्यानादीनां
आधिभौतिकत्वम् । एषां सर्वेषु मत्पर्यवहाररूपतया तात्पर्यविषयीभूतयत्किञ्चिद्गुणभूतार्थरहस्यप्रकाश-
रात्रेण कृतार्थानां सतामन्यत्र स्वार्थमात्रे तात्पर्यविषयता नाभ्युपगम्यते इति प्रपञ्चितं मीमांसायाम् ।
।।तिहासानामर्थवादत्वं च पुराकल्परूपत्वात्, तस्य च—

‘स्तुतिर्निन्दा परकृतिः पुराकल्प इत्यर्थवादः’ ॥

इति गौतमेन पृथङ्निर्दिष्टस्य मीमांसकपरिभाषायां भूतार्थवादेऽन्वन्तर्भावोऽवगन्तव्यः,
भूतार्थवादरूपोऽर्थवादश्च—

गुणवादो विरोधे स्यादनुवादोऽवधारिते ।

भूतार्थवादस्तद्धानादर्थवादस्त्रिधा मतः ॥

इति लौगाक्ष्यादिभिः संप्रतिपन्नस्तात्पर्यावधारणार्थो लिङ्गषट्कान्तर्गतो लिङ्गभेदः ।

उपक्रमोपसंहारावभ्यासोऽपूर्वतो फलम् ।

अर्थवादीपपत्ती च हेतुस्तात्पर्यनिर्णये ॥

इत्यभियुक्तोक्तैः । अत्रेतिहास इत्युपलक्षणं पुराणाख्यानोपाख्यानगाथानाम् । सृष्टिप्रति-
सृष्टिप्रक्रियासंक्रान्तपदार्थनिरूपणं हि पुराणम्, सञ्चयमानानां च देवासुरषिपित्रादीनां युद्धसंवादादि-
कथाप्रसङ्ग इतिहासः— तदुक्तं शङ्करस्वामिभिरुद्दिष्टादण्यकोपनिषदश्चतुर्थब्राह्मणभाष्ये— “इतिहास
इत्युर्वशीपुरूरवमोः संवादादिरुर्वशी वा अप्सरा इत्यादि ब्राह्मणमेव, पुराणममहा इदमप्र आसीदि-
त्यादि” इति । सायणोऽप्याह ऋग्वेदभाष्योपोद्घाते “देवासुराः संयत्ता आसन्नित्याद्य इतिहासाः,
इदं वा अप्रेनैव ऋचिदासीदित्यादिकं जगतः प्रागवस्थामुपक्रम्य सर्गप्रतिपादकं वाक्यजातं
पुराणम्” इति ।

(१) ब्राह्मणप्रसिद्धानाम्, एतन्मूलकत्वादेव तु बहूनां पुराणेषु प्रसिद्धानामपीतिहासानां यथायथ
मेवंविधत्वं द्रष्टव्यम् ।

अत्राप्यनेकेतिहाससमुच्चयस्यापीतिहासत्वेऽभिप्रेते तद्वान्तरैवैकेतिहासानामाख्यानत्वमुप
स्थानत्वं च वक्तव्यं श्रुतभेदादुपचर्यते ।

चतुर्विंशतिसाहस्रीं चक्रं भारतसंहिताम् ।

उपाख्यानैर्विना तावद् भारतं प्रोच्यते बुधैः ॥

(म० भा० आ० प० १ अ०)

सर्वाख्यानां श्रुतं ब्रह्मव्रतीव परमाद्भुतम् ।

अधुना श्रोतुमिच्छामि दूर्गोपाख्यानमद्भुतम् ॥

(ब्र० वै० पु०)

आख्यानांश्चाप्युपाख्यानैर्गाथाभिः कल्पशुद्धिभिः ।

पुराणसंहितां चक्रं पुराणार्थविशारदः ॥

(पुराणेषु)

आख्यानानीतिहासांश्च पुराणनिखिलानि च ।

(मनुः)

इत्यादिस्मृतिवचनैराख्यानेतिहासादीनामैकार्थानैकार्थाभ्यां संकीर्णव्यवहारात् ।

ननु (१) चमोः किमित्यमेतेषां सर्वेषामेवेतिहासानामविशेषान्यर्थतास्यै कतयाऽर्थ
वादत्वमभिप्रेयते, उत केषांचित् स्वार्थतात्पर्यकतया तात्त्विकत्वमप्यवशेष्यते, कंच्यते,
आधिभौतिकेषु यत्र न दृश्यं वाचस्तत्र कारणं गुणवादत्वस्वीकारे प्रमाणाभावात्तेषां
तात्त्विकत्वमेवावसीयते, यथापोतपत्रीयसूक्तद्रुतैरूपस्य कवचस्योपाख्यानम्, भावयव्यसौदासादि-
राजोपाख्यानम्, देवरातोपाख्यानं चेत्येवमादीनाम् । यथा व सूर्यचन्द्राग्निवश्यनरपतिसंबन्धिनं
जीवनचरितानां पुराणसंबन्धेयार्थतयार्थवादत्वानाक्रान्तानाम् । तथा चैवंविधाधिभौतिकानि
सर्वेषामेवेतिहासानां काल्पनिकत्वं सिद्धमिति द्रष्टव्यम् ।

(१) इत्थं पूर्वग्रन्थेनेतिहासानामर्थवादरूपतयाऽर्थान्तरतात्पर्यकत्वे व्याख्याते तत्सामान्यात्सर्वेषामेवेतिहा-
सानां [रामायण महाभारतादीनामप्यपि] तयात्सहाहा मायसाङ्गीदिदि प्रसङ्गादिह सन्नेपेण भेद आख्यायते
उत्तरतस्तु सर्वमेतत् प्रपञ्चयिष्यते ।

अत्राहुः—किमेतस्याः प्रकल्पनायाः प्रयोजनमित्यते, उच्यते सन्ति हि भूयांसि प्रयोजनानि-पश्यन्ति ह्याचार्यास्तादृशदुःखगाहायामपि पदार्थविद्यायामितिहासस्य नितान्ततुच्छवीभिरपि सुप्रहस्य द्वारा प्रवेशयितुमिति सौकर्यमिति तदर्थमितिहासकल्पनां रोचयन्ते, अवश्यं चैवं सुगृहीतेषु तत्तदर्थेषु परमानुग्राहक वशिष्ट बुद्धिसद्गुरुरूपदेशद्वारानायासेनेतिहासकक्षोत्तीर्णानां मध्यमाधिकारिणां तेषां विधेयानामचिराद्विज्ञानकक्षाधिरोहो भविष्यतीति सुघटस्तेषामुद्धारः स्थावयेषान्तु सामान्याधिकारिणां पश्चादपि नास्ति विज्ञानकक्षाप्रवेशयोग्यता तेषामपि—

“न बुद्धिभेदं जनयेदज्ञानां कर्मसङ्गिनाम्” (भ० गी०)

इत्येवं प्रतिषिद्धविज्ञानकक्षाप्रवेशार्थोपदेशानामितिहासविषयाध्यवसाय मात्रेणैव किस्मिंश्चिद्योग्ये विषये प्रवृत्तिः, कस्माच्चिन्नायोग्याद्विषयात्प्रतिनिवृत्तिः कर्तुं पार्यत इति फलांशे सत्यत्वाद् असत्येऽप्यैतिहासिकल्पितचेतनप्रपञ्चे विश्वासोत्पादनं न दोषाय ।

उपेयप्रतिपत्त्यर्था उपाया अव्यवस्थिताः ।

असत्ये वर्तमानि स्थित्वा ततः सत्यं समीहते ॥

इति न्यायात् । स्पष्टं चायमर्थः समर्थितो ‘गुणवादस्तु’ इतिसूत्रव्याख्यानावसरे धर्ममीमांसायां भाष्यकृद्भिः—“कथं (१) पुनरनुस्मिन्नायं वपायां प्रजापतिरात्मनो वषामुक्त्विददित्याह, उच्यते—असद्वृत्तान्तान्वाख्यानस्तुत्यर्थेन प्रशंसाया गम्यमानत्वम् । इहान्वाख्याने वर्तमाने द्वयं निष्पद्यते-यच्च वृत्तान्तज्ञानम्, यच्च किस्मिंश्चित् प्ररोचना द्वेषो वा, तत्र वृत्तान्तज्ञानं न प्रवर्तकं न निवर्तकं चेति प्रयोजनाभावदानर्थकमित्येविवक्षितम्, प्ररोचनया तु प्रवर्तते, द्वेषान्निवर्तते इति तयोर्विवक्षा । वृत्तान्तावाख्यानेऽपि विधीयमाने आदिमत्ता दोषो वेदस्य प्रसज्येत । कथं पुनरिदं निरालम्बनमन्त्राख्यायत इति, उच्यते-नित्यः कश्चिदर्थः प्रजापतिः स्यात्-वायुः, आकाशः, आदित्यो वा । स आत्मनो वषामुदाक्खिददिति-वृष्टिम्, वायुम्, रश्मिं वा तामग्नौ प्रागृह्णात् वैद्युते. आर्षिषे लौकिके वा । ततोऽज इति-अन्नम्, बीजम्, वीरुद्धा-तमालभ्य (तमुपयुज्य) प्रजाः पशून् प्राप्नोतीति गौणाः शब्दा इति ” तत्स्थितमेतमर्थं स्थाने पश्यन्ति तत्र भवन्तः. साम्प्रतमेतत् । अत एवोपदेष्टृभेदेनोपदेशवैविध्योपदेकस्यैव तस्य पदार्थवैद्यानिर्देशनं र्थस्य नानाभावेन

१—‘प्रजापतिरात्मनो वषामुदाक्खिदद्’ इत्यादिश्रौते तदासमर्थं वादरूपमधिकृत्य प्रवृत्तं शाबरभाष्यमिदमुद्ध्रियते ।

वक्तुं सुशक्तया समानार्थे एव नानाविधकल्पनान्यूनातिरिक्तांशाः परस्परविरुद्धांशा वा दृश्यन्ते तत्र तत्र वेदे पुराणे चेति विशेषपरामर्शप्रवणानामप्रच्छन्नम् (२), विशेषतः सामान्याधिकारिसमुद्धारोद्देश्येन निर्दिष्टेऽस्मिन्नैतिहासिकसमये प्रवृत्तानां मध्यमाधिकारिणां विशेषसमीक्षापेक्षिणामिदं खलु समुचितं भवति-यदेतेषु तत्र तत्र परस्परविरुद्धेष्वपि काल्पनिकेष्वितिहासेषु धान्येष्विव सारं तन्दुलमिवोद्धृत्य तुषमिव काल्पनिकांशं परित्यज्य महर्षिसङ्गोपितपरमोत्कृष्टतत्त्वद्विधाधिगमाय प्रयतेरन्, तथा च ते कृतकृत्या भविष्यन्तीति ।

अपरमपीदं द्रष्टव्यम्-यथा हि कस्यचिद्विदिताश्वगजोष्टरूपस्य सिद्धासमानस्य तत्रात्स्वरूपविज्ञापनाय प्रवृत्तो विशिश्रुबुद्धिर्मुक्तिकया निर्माय दर्शयन्नपदिशति-अयमश्वः, अय गजः अयमुष्ट इति । ततो विधेयोऽतिसामान्य धीस्तां तामेव मार्त्तिकीं प्रतिकृतिमश्वादितया प्रतिपद्यते, व्युत्पन्नबुद्धिस्तु बुद्धिसोपाने तत्र केवलं पदमुपनिधाय पदार्थं विशेषे बुद्धिं निधत्ते, इयमेव निदर्शना कल्पनासु तत्र मासूया कर्तव्या यत्रानुप्राहकैस्तत्रभवद्भिर्भगवद्भिर्जगद्गुरुभिर-क्लेशेन शिञ्जार्थमनुगमः क्रियते ! भवन्ति हि बहवो नितान्तमृदुमतयो गजपुत्रादयोऽपि विधेयाः-ते च पुनरेतस्मिन् सांसारिके निसर्गसिद्धे विशिश्रुबुद्धिप्रादुर्भाविते वा तत्र तत्रभावे विस्मयमादधानाः संदिहानाश्च कौतूहलातिशयाजिज्ञासमानाश्च भवन्ति, किमिदं किमिदम्, किमर्थं-कथमिदं चेति । तदेतेषां विषयाणां यथावदुत्तरग्रहणेपुनरसमर्थेभ्यो वैज्ञानिकसमयायोग्येभ्यस्तेभ्योऽनुग्रहाय तद्बुद्धियोग्यतानुसारेण तत्तद्वैज्ञानिकदुस्वगाहविषयान् प्राहयितुमुद्युक्तै महर्षिभिरितिहासमार्गेण प्रवृत्ते, एवं हि कृते सुघटस्तेषां तत्र तत्र बुद्धिसंचारः स्यात् । यथा हि किञ्चिद्विषयाधिगमाय प्रवर्तिता अपि गद्यद्वारा ग्रहीतुमसमर्था बालास्तद्विषयार्थानां पदानां पद्यबन्धनं कृत्वा तावद्भ्यासाय प्रवर्त्यन्ते, तदनुसारेण कालान्तरे पुनस्तेर्थाग्रहणेऽपि ज्ञमन्ते, एवमेव वैज्ञानिकविषयाधिगमाय प्रवर्तिता अपि वैज्ञानिकसमयद्वारा ग्रहीतुमसमर्था राजपुत्रास्तद्विषयाणामितिहासबन्धं कृत्वा तावद् बुद्धिसन्धानाय प्रवर्त्यन्ते, तदनुसारेण कालान्तरे पुनस्तेविज्ञानग्रहणेऽपि ज्ञमेरन्, यद्युनप्रेक्षावन्तो विशिश्रुग्रहणाभिलाषया प्रवर्तेरन् ।

२-एवंविधाना वृत्तान्तानां काल्पनिकतयेव तेषु क्वचिदुपलभ्यमानो यद्वृत्तानां पुराणादीनां परस्परविरोधोऽपि न दोषाय, प्रतिपद्यार्थं विस्वादाभावादित्युच्यते । अत एव परस्पर विरोधरूपं कुतर्कसमुद्भावः तादुपहसन्तोऽज्ञाः समाहिताः ॥

अपि च यथा कथाचिच्छन्दोमर्यादया परिवद्धानि पदजातानि सुगृहीतानि भवन्ति न च होयन्ते, न चातिरिच्यन्ते, एवमेवेतानि त्रिषयजातानि कथाञ्छ्रद्धितिहासमर्यादयोपनिबद्धानि सुगृहीतानि स्युः—न च हीयेरन्, न चातिरिच्येत्

अपि च अयं नामेह वेदसमुदायः सर्वासां विद्यानाभाङ्कुरोदारोद्भूमिरगाधवुद्धिभिरीधरकल्पैर्महर्षिभिः प्रादुर्भावित इत्यवश्यमत्र सर्वाविद्या यथा कथञ्चिदशयितव्याः । भवति चेपिमितिहास प्रज्ञतिरप्येका राजविद्या, तस्या अप्यङ्कुरपातः कर्तव्यः । न च महानुभावाः शुष्के मनुष्यचरितोल्लेखे श्रद्धते तथा भूतेन च तेन कस्यचिन्मनुष्यस्य चरितोल्लेखेनायं महाविद्या समारम्भो विक्रिष्टावयवः स्यात् । अथ पश्यन्ति शुष्कमनुष्यचरितोल्लेखरूपेतिहासप्रस्तावोपि कर्त्तव्यः, मद्नी वैज्ञानिकविद्यापि दशयितव्या, तत्र च दुरधिगमायाम्यधिगन्तव्यायां सामान्याधि कारिणोपि प्रवर्तनीयाः । पार्थक्येन चैतेषां त्रयाणामुपन्यासैवृथा वेदाडम्बरोपि नावकल्पते, तस्मादवश्यमिङ्गितेन चेष्टितेन निमिषितेनचपराभिप्रायाधिगमनेऽपि यथा विधेयाः प्रभवेयुस्तथा प्रवर्तितव्यम्, सर्वं च खल्वपि सिद्धं भवति इतिहासप्रबन्धेन महती विज्ञानविद्यापि समुद्भाविता, तत्राधिगमाय सामान्याधिकारिणोप्याकर्षिताः, इतिहासविधया यत्किञ्चिदर्थनिरूपणविद्यापि संसूचिता, प्रसङ्गात् शुष्कमनुष्यचरितस्यापिनाराशोति कृताभिधानस्य सूत्रपातः कृतो भवति, मध्ये वैज्ञानिकसमयाभिसन्धिरपि संभवात् ।

तस्माद् वैज्ञानिकपदार्थैश्चैतन्येन कल्पयित्वेतिहासनायकतया समुद्भाव्य प्रस्तावः प्रवर्तनीयः—येन स्वल्पेनाधिकं कृतं स्यात् । सम्भवन्ति हि चेतनेष्विव जडपदार्थेष्वपि यज्ञकरणयुद्धकरणमैथुक्रनादयो भावाः, चेतनशरीरान्तर्निविष्टानां स्वस्वशक्त्यनुसारेणाव्यभिचरितकर्म कृतानि रसासुहृमांसभेदोस्थमज्ज शुक्रौजोमनः प्रभृतीनां पदार्थानामपि जडत्वाविशेषात्, इन्द्रसोभान्यादीनामेव च चेतनशरीर इवाखिलब्रह्माण्डे परस्परानुकूलनानाविधकर्मकारित्वदर्शनेनोभयत्र पदार्थव्यप्यत्र विशेषाच्चेतन शरीरतो व्यवहियमाणमैथुनयुद्धमैत्रीयज्ञकरणार्थैतिहासिकपदार्थानामिन्द्रसोभान्यादिपदार्थसमूह ब्रह्मण्डतोऽपि व्यपदेशोदोषाभावात् ।

तस्मान्नन्तं ब्रूमः, स्वल्पेन चाधिकं कुर्मः, ततोऽवश्यामितिहासविधया विद्याः संवेद्यामः इत्येवमितिहासद्वारा पदार्थावधारणे नानागुणकलापमनुपश्यन्तः परावरज्ञा मितभाषणः पूर्वं महर्षयः स्थानं प्रवर्तन्ते स्म पदार्थविद्योतिहासकल्पनायामिति विदाङ्कर्वन्तु ।

(१) सचायमितिहासकल्पनाविनोदो न केषांचिदर्वाचां प्राचां वा कृष्णद्वैपायनादिमुनी-
नामवधेयः—किं तर्हि ततोऽतिप्राचीनसमये ब्राह्मणग्रन्थनिर्माणकाले ततोऽपि वा बहुपूर्वमनुवर्ततेस्म (२) ।
केषांचित्पुनरितिहासानां मन्त्रनिर्माणकाले ततोऽपि वा बहुपूर्वं प्रवृत्ता कल्पना;

हेतुनिर्वचनं निन्दा प्रशंसा संशयो विधिः ।

परक्रिया पुराकल्पो व्यवधारणकल्पना ॥ १ ॥

एते ब्राह्मणशब्दाः स्युरूपमाख्यायिका तथा ।

इत्याहोपनिबद्धं स्यादितिकारपुरस्कृतम् ॥ २ ॥

इत्येतेषां ब्राह्मणपदार्थानां मन्त्रभागेऽपि तत्र तत्र दृश्यमानतया पुराकल्पेतिहासयोरपि
मन्त्ररचनातः प्रागेव प्रवर्तमानतया प्रतिपत्तौ प्रतिबन्धकाभावात् । इतिहासपुराण ग्रन्थानां नाति-
प्राचीनत्वेऽपिकश्चोपकथनाधिष्ठतानां तेषां (३) मन्त्रभागतोऽपि प्राचीनत्वावसायात् । सर्ववैदिक-
मन्त्रादियावद्वाग्विषयसंकलनातोऽपि बहुकालं प्रागेव प्रवृत्ता तावदाख्येषु विज्ञानविद्या-या वेदशब्देना-
भिधीयते, तदेतत्प्रथमप्रवृत्तविज्ञानविद्यासिद्धान्तभूतानामर्थानां सन्धानाय, तथा तदानीं यावदसिद्धप्रति-
पत्तिकानामपरेषां सिद्धान्तानामुद्भावनाय च पश्चात् क्रमेण काले काले ऋषिमण्डलीषु मन्त्र-
रचनाव्यासङ्गः प्रावर्तते, यथाहि तदुत्तरकालभाविनोऽपि तद्विज्ञानसिद्धे यज्ञाद्यर्थे प्रवर्तन्मिति ।

सोऽयमर्थस्तेषामेव मन्त्रकृतमुक्ति भङ्ग्या इङ्गितेन प्रतिपद्यते—तथा च तैराम्नातम् ।

नमः सखिभ्यः पूर्वसद्भ्यो नमः साकंनिषेभ्यः ।

युञ्जे वाचं शतपदीं युञ्जे वाचं शतपदीम् ।

गायं सहस्रवर्तनि गायत्रं त्रैष्टुभं जगत् ।

गायत्रं त्रैष्टुभं जगद् विश्वारूपाणि सम्भृताः ।

देवा ओकांसि चक्रिरे (साम० उ०)

अग्निः पूर्वेभिर्ऋषिभिरीड्यो नूतनैरुत स देवाँ एह वक्षति ।

(ऋक्० १।१।२।)

१—इदानीं कुतः प्रभृति प्रवृत्तेयमितिहासकल्पनति विचिन्त्यते ।

२—‘पुराणं सर्वशास्त्राणां प्रथमं ब्राह्मणम् स्मृतम् ।

अनन्तरं च वक्त्रेभ्यो वेदास्तस्य विनिर्गताः ॥ इति वायुपुराणीयं वचनम-यत्रालोच्यम् ।

३—पुराणेतिहासपदार्थानाम् ।

द्वे सृती अशृण्वं पितृणामहं देवानामुत मर्त्यानाम् ।

ताभ्यामिदं विश्वमेजतसमेति यदन्तरा पितरंमातरंच ।

(शु० य० १६।४७)

अत्राहमशृण्वमिति पदस्वारस्येन मन्त्ररचनातः प्रागेव तदर्थप्रसिद्धिर्लभ्य इति सुव्यक्तम् ।

ननु मन्त्ररचनातः प्राक्तनकालस्तु दूरे आस्ताम्, मन्त्ररचनैव तावदनभिप्रेता बहूनामार्याणाम्, अशृण्वमिति तु छान्दसप्रयोगे सर्वे शाब्दिकविधीनां बाहुलकतया व्यत्ययकृतं स्यात्, पूर्वेभिर्नूतनैरिति पदे अपि न वक्तृसापेक्षं पूर्वापरकालं प्रतिपादयतः—किं तर्हि पूर्वापरकालमनुसंदधतो भगवतः परमेश्वरस्य तावदग्न्युपयोगिविज्ञानसमथनमात्रमेतदिति चेन्नैतत्संभ्यगनुपश्यन्ति भवन्तः । यद्यपि खलु सुप्रसिध्यन्ति तावदिदानीन्तनानामायातोपगृहीततत्तदर्थानामतलस्वर्शित्वादगृहीतयाथातध्यानामत एव मतभेदेन प्रवर्तमानानां त्रिविधाः प्रतिपत्तयः—वेदानामकृतकत्वम्, ईश्वरकृतत्वम्, विभिन्नकालिकानेकविधाकृतत्वं चेति । तत्र तावन्न केनचिदपि पुरुषेण प्रणीतो वेद इति मीमांसकानां घण्टाघोषः, तथैव चान्यथा च प्रतिपद्यमाना इदानीन्तनाः केचिदनतिप्राचीनाश्च विचक्षण इत्यमाचक्षते—यदिस्मिन्ननिर्णीतोपक्रमोपसंहारे धारावाहिक प्रवृत्तिमत्याद्यनन्ते. संसारे यथा वायुतेजोजलादयो नित्या एव पदार्था इश्वरेच्छावशात् कदाचित् संश्लिष्य कदाचिद्विश्लिष्य सृष्टिप्रलयाभ्यां नियतव्यवस्थानुसारेण जगच्चक्रमेतन्निर्वाहयन्ति, तथैव तथैव जगदन्तर्गतः शब्दो नित्य एवेश्वरीयशक्त्यावेशान्तदिच्छानुसारेण च सृष्टिकाले ऋग्यजुरादिप्रकारैः संश्लिष्यावतिष्ठते न तु केनाचित्पुरुषेण गुम्भयते । अलौकिकानां प्रत्यक्षाद्यगोचराणां तत्तद्देवताविशेषाणां तत्तच्छक्तोनां च वेदे प्रतिपादितानां परः सहस्रैरपि मनुष्यैः स्वतो विज्ञानुमशक्यत्कृत्—

‘यज्ञेन वाचः पदार्थायमायँस्तामन्वविन्दन् ऋषिषु प्रविष्टाम्’ इति,

आजातान् ह वै पृशनीन् तपस्यामानान् ब्रह्म स्वयम्भुरभ्यानर्पत तदृषयोऽभवन्’ इति,

‘नित्या वागुत्सृष्टा स्वयम्भुवा’

इति चवमाद्याः श्रुतयः—

अनादिनिधना नित्या वागुत्सृष्टा स्वयम्भुवा ।
आदौ वेदमयी दिव्या यतः सवोः प्रवृत्तयः ।
युगान्तेऽन्तर्हितान् वेदान् सेतिहम्सान् महर्षयः ।
लेभिरै तपसा पूर्वमनुज्ञाताः स्वयम्भुवा ।

इति चैवमाद्याः स्मृतयश्चामुमेवार्थमवगर्भयन्ति । ईश्वरीय ज्ञानानुसारेण स्वयमेव गु-
म्फिताः सर्वे शब्दा ऋगादिभावैः परिणम्य महर्षीणां वेदरचनार्थमप्रयतमानानामप्याद्यानां बुद्धि स्व-
यमेवा रूढाः प्रादुरभूवन्निति महर्षयो लेभिर इत्यस्यार्थः । तथा च संघातभेदाभ्यां प्राकृतिको-
पादानस्वभावसिद्धाभ्यामनेकभावग्राह्यामर्थानां यथा विभिन्नशक्त्यावेशाद्विभिन्नकर्मकारित्वम-
नुभूयते, तथैव तु निर्विशेषमेवामपि वाय्वादिसमशीलानां शब्दानां काले काले सन्निवेशविशेषं गतनां-
परिवर्तितरूपाणामर्थैरौत्पत्तिक सम्बन्धानुबद्धानां विभिन्नशक्त्यावेशाद्विभिन्नार्थप्रत्यायकत्वमिति
नैतावता शब्दममष्टयत्मकानमेषां वेदानां कृतकत्वभावादयितुं युक्तमिति, सोऽयं वेदाना-
कृतकत्ववादः ।

अत्रे पुनरित्थं प्रत्यवतिष्ठन्ते—प्राचीनैरेवातिबुद्धिमद्भिर्गौतम कविकण्ठादादिभिमु निभि-
न्यायसांख्यद्वैशेषिकादिदर्शनेषु वेदानां कृतकत्वप्रतिपादनात्निर्माणस्य च मनुष्यैरशक्यत्वादवश्यमेवैते
वेदा ईश्वरकृताः प्रतिपद्यन्ते, स्पष्टं चायमर्थः समर्थितः 'शास्त्रयोनित्वान्' इति वदता भगवता-
वादरायणेन ब्रह्ममीमांसायाम् । अत एव 'तद्वचनादान्नायस्य प्रामाण्यम्' इति काणादं सूत्रमीश्व-
रप्रोक्तत्वाद्देस्य प्रामाण्यमित्येव व्याख्यातमुपकारे शङ्करमिश्रेण । माधवोऽपि वेदभाष्ये—

“तस्माद्यज्ञात्सर्वहृत ऋचः सामानि जज्ञिरे

छन्दांसि जज्ञिरे तस्माद् यजुस्तस्मादजायत”

इति मन्त्रस्य 'सहस्रशीर्षा पुरुषः' इत्युपक्रान्ततया यज्ञाद्यजनीयात्पूजनीयात्पुनःमेश्वराद-
जायन्तेत्यर्थमाचष्टे । एवं च सकलदार्शनिकबुद्धिमज्जनसंमतत्वाद्युक्तिसिद्धत्वाद्देप्रामाण्याच्च निः-
सन्दिग्धं वेदानामीश्वरकृतत्वमित्याकलयन्ति कुशलाः ।

अन्ये पुनर्विशेषसमीक्षाप्रतीक्षाश्चातुरीचया ईश्वरकृतत्वमप्युक्तमाणा इत्थमाचक्षते — यद्यपि
मृतसुवर्णादिवश्यं शब्दोऽपीश्वरकृत एवेति युक्तं प्रतीमः, तथापि यथा घटकङ्कणद्वयस्तत्सन्निवेश-

विशिष्टाः पदार्था मनुष्यैरेव यथोपयोगं संपाद्यन्ते-व्यापाद्यन्ते च, न च तदर्थमपीश्वरो विनि-
युज्यते । एवमयं सङ्केतसम्बन्धेनार्थवतां शब्दानां सन्निवेशविशेषेण यथोपयोगं संपादितो वेद-
ग्रन्थोऽपि मनुष्यकृत एव संभाव्यते, तथा च “यज्ञेन वाचः पदवीय” मित्यादयो मन्त्रवर्णा
अप्यमुमेवार्थं भङ्ग्या सूचयन्ति । अतएव मन्त्रं प्रयुयुञ्जन्नैतरेयः “तदेतदृषिः पश्यन्नभ्यनूवाच”
इत्यसकृन् प्रतिपादयति । अत एव च ब्राह्मणान्तरेऽपि ‘तदुक्तमृषिणा’ इत्यसकृदुक्तं दृश्यते ।
न चात्र ‘ऋषिर्वेदमन्त्रः, इति केषाञ्चिदुक्तिः श्रद्धेया; “ऋषिष्टुतो विप्रानुमदितः कविशस्तः”
इत्येतेषां मन्त्रघटकपदानां निर्वचनपरेण ‘ऋषयो ह्येतमप्रेऽस्तुवन्, तस्मादाह ऋषिष्टुत-इति-एते वै
विप्राश्चदृषयः, एते ह्येतमन्वमदन्-तस्मादाह विप्रानुमदित इति, एते वै कवयो यदृषयः एते
ह्येतमशंसन्तस्मादाह कविशस्त इति” इति हविष्यंज्ञकाण्डस्थेन तदुपोद्बलकतयेव च “ये ब्राह्मणाः
शुश्रूवांसोऽनूचानास्ते विप्राः” इत्यध्वरकाण्डस्थेन शतपथब्राह्मणेन, तथा मैत्रायण्यां यजुः संहितायां
खिलकाण्डे पुरोडाशत्र ह्यणे “तया वहन्ते कवयः पुरस्तादिति-ब्राह्मणाः कवया ऋषयः कवयः”
इत्येवमनूक्त्वेन; तथा तैत्तिरीयसंहितायां षष्ठ काण्डे षष्ठपाठके “एष वै ब्राह्मण ऋषिरार्पेयो
यः शुश्रूवान्” इत्युक्त्वेन, ऋषयो मन्त्रद्रष्टारः” इत्यादिना यास्कनिरुक्तवचनेन च मनुष्यविशे-
षाणां ब्राह्मणानामेव मन्त्रकृतमृषित्वेन प्रतिपन्नत्वात् । अयमेव च सर्वेषाममीपांगौतमकपिलक-
णादादीनां सिद्धान्तः न पुनरीश्वरकृति तेऽभिप्रयन्ति, महाकण्ठैरपितैरुक्तकण्ठमीश्वरनाम्नेऽनु-
पादानात्, “आर्षं सिद्धदर्शनं च धर्मैभ्यः” इतिवैशेषिक सूत्र आर्षत्वेन स्पष्टमुल्लेखाच्च
(१) । तस्मादस्माकं पूर्वपुरुषैर्महर्षिभिरेव बहुभिर्बहुभिरेवोच्चावचैरभिप्रायैः काले काले चिरभा-
व-नपरिदृष्टार्थेष्वर्थकैर्वहून् कालान् व्याप्य ऽणीता बहवो मन्त्रा इति सकलवेदभागानव्यमं
मानुसन्धान पर्यालोचयतां निष्पन्नपदानामप्रच्छन्नं प्रतीयते । ते च ऋषयो द्वेषा
प्रतिपाद्यन्ते केचिदतिप्राचीनाः साक्षात्कृतधर्माणः, परे त्वनातिप्राचीना असाक्षात्कृतधर्माणः ।
तत्र तैः साक्षात्कृतधर्मभरनेकानेकैर्महर्षिभिः कृता वेदमन्त्रा असाक्षात्कृत धर्मैभ्यो
वधेयैभ्यः काले काले उपदिष्टाः परम्परया पारायणादिप्रचारेणावस्थिता आसन्, ततो
बहुकालानन्तरं क्रमशः पूर्वापेक्षया शिथिलबुद्धिषु जनेषु गुरुमुखाच्छ्रुतिमात्रेण बहुविधसकलतत्त-

(१) ‘मन्त्रायुर्वेदप्रामाण्यवच्च तत्प्रामाण्यमाप्तप्रामाण्याद्’ इति गौतम सूत्रं तदीयं वात्स्यायन भाष्यं
‘तेन प्रोक्तम्’ इति सूत्रस्य महाभाष्यंचाप्यत्रालोच्यम् ।

मन्त्राधारणायासमर्थेषु जातेषु तदनुग्रहार्थमन्ये ऋषयस्तेषां मन्त्राणां यथावद्ग्रहणं र्थतान् विकीर्णान् मन्त्रान् संकलय्य संहिताग्रन्थं संपादयाञ्चक्रुः । सोऽयमर्थः स्पष्टमुक्तो निरुक्ते मुनिनायास्केन—

“साक्षात्कृतधर्माण ऋषयो बभूवुः तेऽवरेभ्योऽसाक्षात्कृतधर्मभ्य उपदेशेन मन्त्रान् संप्रादुः, उपदेशाय ग्लायन्तोऽवरे विलम्बग्रहणायेमं ग्रन्थं समाम्नासिषुवर्द वेदाङ्गानि चेति” ॥ इति ।

(२) तदित्युपदिशितास्त्रयो मतवादाः । वस्तु तस्तु नतगमेवैते प्राचामाचार्याणां मतभेदा भवन्ति, किं तर्हि दूरत एव श्रुतवेद्गौरवाणामरिचितमन्त्रपदार्थानामपरिशीलितवेदयाथातध्यानां संस्कृतविद्यामार्गावगाहान्योग्यतासंपादकतया विद्याङ्ग भूतस्य व्याकरणस्यापि खण्डविशेषमेवाधीयानानां महाभाग्यप्रकर्षादिव कदाचित् क्वचिद्वैशेषिक शारीरकदर्शनानुमतप्रकरणग्रन्थ विशेषस्यार्वाचीन कृतस्याप्येकदेशं यं कंचिदेवैमत्यल्पमधीत्यैव सर्वशास्त्रपारंगामिवताभिमानिनां पण्डितमन्यानां येन केनचिदेव कृतस्य प्रश्नस्योच्चारदाने स्वकीयसर्वपाण्डित्यव्याघातमनुपश्यतामत एव यथास्वज्ञान यथास्फूर्ति यथा रुचि । यत्किञ्चिदेवोच्चारं प्रकल्प्य प्रकल्पान् भिन्नान् व्यामोहयतामविदुषामेव ते प्रवादः प्रयतन्ते - इति युक्तमुत्पश्यामः । अत एव यथाकथञ्चित् स्वस्वमुखनिर्गलिततत्तद्विरुद्ध-वर्णनायाथाल्प्यस्थापने दृढाग्रहेण प्रवर्तमानानां तथा च बुद्धिप्रागल्भ्यं मन्यमानानां तेषां तेषामेवा-विज्ञातवस्तुतत्त्वानामिदमेव तत्त्वमिदमेव तत्त्वमित्येवं विप्रतिपत्तिवागाडम्बरमवलम्ब्य नानामतभेदाः प्रवर्तन्ते स्म ।

वस्तुतस्तु यथैते भगवन्तस्तत्रमवन्तो मुनिवर्यो जैमिनिकपिलयास्कादयस्तन्तमर्थं समर्थयन्ते न तत्र विप्रतिपत्तिलेशं पश्यामः ॥ अस्येव हि तत्तदुक्तरीत्या वेदानाम् कृतकत्वं चेश्वरत्वं चेश्वरनिश्चितत्व चेश्वरकृतत्व चेश्वरविभूतिरूपाग्निवायुसूर्यसमुद्भूतत्व च ब्रह्मप्रजापति मुखचतुष्टयोद्भूतत्वं च मृगवङ्गिरोऽत्रिवसिष्ठविश्वामित्रप्रमुवानेकमहापिकृतत्वं चेति । सर्व एवैते प्रवादा वेदपदार्थे याथार्थ्येन समर्थयतां दीर्घदर्शिनो दृष्टाव्याहतप्रसरा अनाकुलाः स्थाने व्यवतिष्ठन्ते । तथा चैषां प्रवादानां विरोधाभासनिरासार्थं समन्वयविजिज्ञासुधिगदौ तावद् वेदपदार्थः समीक्षणीयो भवति, समन्वयज्ञानस्य तज्ज्ञानाधीनत्वात् ।

तस्मात् स तृतीयस्मात् वेदधर्मव्याख्यानादुद्घृष्ट्येह प्रदर्शयति—

(२) इदानीं त्रिष्वप्येषु मतेष्वविरोधं दर्शयितुमुपक्रम्यते ।

❀ वेदधर्मव्याख्यानम् ❀

“प्रत्यक्षानुमितिशब्दोपाख्य - सर्वविधविज्ञानान्तरभाविनी संशयविपर्ययादिरूपैर्दोषै रंशतो-
ऽप्यरिस्पृष्टा प्रत्यगात्मस्वरूपविकाशानतिरिक्त स्वरूपतया च नित्यमात्मसंतुष्टिकारिणी निरुपाख्या
काचिद् वित्तिः प्रमा । प्रमाकरणम् त्रिस्थानमेव तु विज्ञानं प्रमाणम् । (१) अस्ति वा
विषयोपहितं विज्ञानम् । (२) अस्ति वा संस्कारोपहितं विज्ञानम् । (३) अस्ति वा शब्दो-
पहितं विज्ञानम् इति । विज्ञानन्तु प्रमितिर्नाम । तच्चात्मः करणवृत्तिप्रतिफलितश्चिद्विकाश इह
विवक्षितः । तत्र विषयोपहितं ब्रह्मशब्देन, संस्कारोपहितं विद्याशब्देन, शब्दोपहितन्तु विज्ञानं वेद-
शब्देनाव्यायते । यद्युपाधिभागानन्तर्भावादेशां ब्रह्मविद्या वेदशब्दानां विशुद्धतद्विज्ञानतात्पर्येण
प्रयोगः क्रियते तदैकार्थ्यं भवतीत्यत एवास्मायते-“ऋग्यजुः सामभेदात् त्रयं ब्रह्म, त्रयी विद्या,
त्रयो वेदाः” इति । एक एवायमर्थास्त्रिधाकृतेः पर्ययाभिधायिभिः शब्दैरन्वाख्यातो भवतीति
पश्यन्ति ।

तत्रेदं विज्ञानं चेतनाविकाशरूपत्वात् शक्यते केनचित् पुरुषेण कर्तुमित्यपौरुषेयं च
भवत्यकृतकं च । अर्चिस्तद्विकाशयोरिव चेतनातद्विकाशयोस्तादात्म्यस्य सर्वलोकप्रत्ययसिद्धत्वाद्बुभय-
थाऽप्यवकल्पते व्यवहारो भेदेन चाभेदेन च । यद्यभेदबुद्ध्या प्रवृत्तिस्तदाऽमुष्य विज्ञानस्य संबि-
दपराख्यस्य प्रत्यगात्मत्वविशेषान्तप्रत्यगात्मनश्च परमात्मानतिरिक्तताया वेदसमीक्षासौ भूयसा प्रघट्ट-
केन 'सुदृढं' निपितत्वादमुष्य विज्ञानस्यापि निर्विवादमेवेश्वरत्वं सिद्धम् ।

अथ यदि भेदबुद्ध्या प्रवृत्तिस्तदाऽमुष्य विज्ञानस्य प्रत्यगात्मप्रयुक्ततया प्रत्यगात्मनश्च
परमात्मानतिरिक्ततया सिद्धप्रमुष्य विज्ञानभ्येश्वरनिश्चसितत्वम् । उक्तं तु विज्ञानमेवैतद्ब्रह्म च विद्या-
च वेदश्चेति । तस्मादेष द्विविधो व्यवहारः सम्प्रवृत्तो लोके-वेदोऽयमीश्वरः साक्षादिति वा,
वेदोऽयमीश्वरनिश्चसित रूपोस्तीति वा । उभयथाऽपि त्वीश्वरनित्यताया अविस्वादिवादेप वेदो-
ऽप्यकृतः पौरुषेयश्च संसिद्धः । इत्येका प्रतिपत्तिः ॥ १ ॥

अथयैतदन्यथा व्याख्यास्यामः । अगु वा विषयसंस्कारशब्दानां विशेषणविधयात्र प्रवेश-
'स्तथापि न क्षतिः । तथा हि विषयाकाराकारितान्तः कारणवृत्तिप्रतिफलितचैतन्यं ब्रह्मशब्देन, सं-
स्काराकारितान्तःकरणवृत्तिप्रतिफलितं चैतन्यं विद्याशब्देन, शब्दाकाराकारितान्तःकरणवृत्तिप्रतिफ-

लितन्तु चैतन्यं वेदशब्देनाव्यायत इति द्रष्टव्यम् । तत्र नान्तरेण संस्काराकारापत्तिशब्दाकारापत्ति
वा विषयाकारापत्तिरन्तःकरणस्य कचिद्दृष्टा, नापि वान्तरेणैव संस्कारापत्ति विषयाकारापत्ति
वा शब्दाकारापत्तिरेव दृश्यते कापि । यत्रैव कश्चित् किञ्चिद्विजानाति तत्रास्य विज्ञानं विषयसं-
स्कारशब्दरूपेणैव तु परिणम्यमानं सर्वत्रोपतिष्ठते । घटं विजानतो बुद्धौ यथा पृथुबुधोदशर-
विरूपं संनिधत्ते, तथैव तु पूर्वानेकवारदृष्टवटाकारावभासेऽपि न संनिधत्ते, तथैव च पुनरतिसूक्ष्म-
बकाराकारटकारादिचिराभ्यस्तशब्दरूपमेकान्ततस्तत्र सन्निधत्ते एव ।

उक्तं च—

न सोऽस्ति प्रत्ययो लोके यः शब्दानुगमादृते ।

अनुविद्धमिव ज्ञानं सर्वं शब्देन मासते ॥ १ ॥ इति ।

तथा ह्युत्तरदेशसंयोगपूर्वदेशविभागयोर्विभिन्नार्थयोरपि परस्परनान्तरीयकत्वादैकात्म्यमिव
सम्प्रतीयते एवमेवैतेषां विषयसंस्कारशब्दानां विभिन्नार्थानामपि परस्परनान्तरीयकत्वादैकात्म्यमिव
संलक्ष्यते । एतदभिप्रायेणापि स भगवान् जैमिनिः—“अत्रोत्पत्तिकस्तु शब्दस्यार्थेन सम्बन्ध”
इत्युपदिशन् विषयशब्दयोर्नान्तरीयकत्वमन्वाचष्टे ।

यद्यप्यदृष्टपूर्वप्रत्यये संस्कारोद्बोधः, आजन्ममूकवधिरप्रत्यये सद्योजातशिशुप्रत्यये च
घटादिशब्दोद्बोधो नतरां सम्भाव्यते, तथापि तस्मिन् धारावाहिकबुद्धिसंताने पूर्वपूर्वज्ञानजात-
संस्कारोद्बोधसमुच्चयस्योत्तरोत्तरज्ञोऽनिवार्यत्वान्न शक्यं संस्कारव्यभिचारमापादायितुम् । एवं भवेदेव
तु मूकवधिरप्रत्यये तात्कालिकशिशुप्रत्ययेऽपि कश्चिदलौकिकशब्दसञ्चार इत्यनुमीयते । शब्दसम्ब-
न्धमकृत्वा ज्ञानस्वरूपमिद्वेः कुत्राप्यदृश्यमानत्वात् ॥ अथवा - अन्तःकरणे सद्यः सञ्जायमानोऽयं
विषयाकारोऽतिशयरूपेणैव सञ्जायते अतिशय एव तु संस्कारशब्देनाव्यायते । एवं न खलु शब्देनान-
भिनीयमानस्य विषयस्य विज्ञानं स्वरूपेण प्रवर्तते । तस्मान्नान्तरीयकमिदं त्रयं भवति-विषय-
रूपं च संस्काररूपं च शब्दरूपं चेति । किञ्च मतमेतद्भवतिनैतानि विषयादीन्यन्त करणोपादानकानीह
त्रिविधानि, अपि तु विषयाद्याकाराकारान्तःकरणे प्रतिफलितानि विज्ञानोपादानकानिचैतानि
त्राणि भवन्त । विज्ञानादेवोत्तिष्ठन्ते विज्ञाने प्रतिष्ठितं विज्ञान एव च सन्तिष्ठन्ते :

तथा चाभिन्नदेशत्वाद्भिन्नकालत्वान्नित्यसम्बन्धत्वादव्यभिचरितत्वाच्चाभिन्ना एवैते विज्ञानस्थाः पदार्थाः विषयाश्च संस्काराश्च शब्दाश्चेति । एतद्वैज्ञानिकविषयशब्दातिरिक्ता अपि लौकिकः केचन विषय शब्दाः सन्ति न वा ते, च परस्परं भिद्यन्ते न वा, एकोपादानका वा ते विभिन्नोपादानका, वा इत्येवमादयोऽर्थास्तु सम्प्रति विचारस्थाने तावन्निधीयन्तेऽप्रकान्तत्वान्नोह प्रस्तूयन्ते । ये तु विज्ञाने तावद्दिद् युगपद्दृष्टा विषय संस्कारशब्दास्ते सर्वे परस्परमापाततो वैरूप्येण प्रतीयमाना अपि विज्ञानरूपेणैकान्त्येनानुभूयमानत्वाद् विज्ञानोपादानकत्वात् कार्यकारणयोश्चभिन्नत्वान् तदाभिन्नाभिन्नस्य तदभेद इति न्यायेनैकाग्र्यमव्याहृतं प्राप्ताः मिद्धाः ॥ तथा च योऽर्थो ब्रह्मशब्देन विबुध्यते. स एवाविकलं शक्यते व्यपदेशदुम् विद्याशब्देन च वेदशब्देन च । विषयसंस्कार शब्दानामेकत्वे निर्द्धारिते विशेषणभेदनिबन्धनविज्ञानभेदस्य कर्तुमशक्यत्वादेशामेकत्वमनुवश्यन्तो महर्षयो निर्विशेषमैकरूप्येणामनन्ति—

“ऋग्यजुः सामभेदात् त्रयंब्रह्म, त्रयी विद्या, त्रयो वेदाः” । इति ॥

तत्रेदं त्रैरूप्येण त्रैशब्दत्वेन चोपपद्यमानं विज्ञानमनित्यास्तःकरणवृत्तिप्रतिफलितत्वेऽपि न शक्यमनित्यत्वेन पौरुषेयत्वेन वाऽभिनेतुम् । कादाचित्कजलरूपप्रतिबिम्बस्य कादाचित्कत्वेऽपि ततो विम्बिनस्तस्य सूर्यदेरनित्यत्वाप्रतिपत्तेः । नापि वा ब्रह्मविद्यावेदात्मकं तद्विज्ञानं पुरुषप्रयत्नसाध्यं शक्यं वक्तुम् “ज्ञानजन्या भवेदिच्छा, इच्छाजन्या कृतिर्भवेत् । कृतिजन्यं भवेत् कर्म” इत्याद्येभियुक्तोक्तन्यायेन क्रियां प्रति कारणत्वेन गृहीते प्रयत्ने इच्छायाः कारणत्वादिच्छायां च विज्ञानस्य कारणत्वात् तादृषयकविज्ञानात् प्राक् तद्विषयिण्या इच्छायाः कृतेर्वा सर्वथैव कर्तुमशक्यतया तद्विज्ञानस्य प्रयत्नसाध्यत्वासम्भवात् । अथैवं ताह कथमिदं विज्ञानं प्रवर्तत इति चेत्—प्रत्यागात्मनि युक्ते विज्ञानस्वरूपव्रभासयोगेऽन्तःकरणे व्यापकत्वात् स्वयमेवेदं विज्ञानं प्रतिफलितमवभासते—इति ग्रहाण । तेनैव च प्रतिफलितचैतन्यात्मकेन विज्ञानेन सता तदन्तःकरणमन्तःकरणाधिष्ठितानीन्द्रियाणि च विज्ञानप्रक्रियाहरणानि सम्भवन्ति, यदीदं विज्ञानं तत्र फलित न स्यात् न त्वेव तत्तर्हीदमन्तःकरणं नाम जडद्रव्यं विषयाप्रावभासाय सुतन्मं स्यात् । तदेतन् सर्वं श्रयते तत्रवकारश्च तौ—

केनेषितं पतति प्रेषितं मनः केन प्राणः प्रथसः प्रीति युक्तः ।

केनेषितां वाचिमसां वदन्ति चक्षुः श्रोत्रं क उ देवो युनक्ति ॥ १ ॥

श्रोत्रस्य श्रोत्रं मनसो मनोयद् वाचो ह वाचं स उ प्राणस्य प्राणः ।

चक्षु षश्चक्षुरतिशुच्यधीराः प्रेत्यास्माल्लोकादमृता भवन्ति ॥ २ ॥

(केनोपनिषत्)

इत्यादिना-

तस्मात् सिद्धमपौरुषेयं विज्ञानम् ॥ विज्ञानमेव तु वेदशब्देनाख्यायते । तस्मादपौरुषेयो वेदोऽकृतकश्चेति संसिद्धम् । इति द्वितीया प्रतिपत्तिः ॥ २ ॥

अथवैतहन्यथा व्याख्यास्यामः ॥ ऋग्यजुः सामभेदात् त्रयं ब्रह्म, त्रयी विद्या, त्रयो वेदा इत्याम्नायते । तत्र मतमिदं भवति-नैतानि सन्यमिन्नानि । किन्तु प्रत्येकं भिद्यन्ते ऋग्यजुः सामानि । अन्यानि विषयोपाख्यानि, अन्यानि संस्कारोपाख्यानि, अन्यानि पुनः शब्दोपाख्यानि ॥ तानि च साकल्येन वेदसमीक्षायां प्रदर्शितानि सुविशदं निरूपितानि चेति तत्रैव तानि द्रष्टव्यानि । तथा च विषयोपाख्यग्युजः सामभेदात् त्रयं ब्रह्म । संस्कारोपाख्यऋग्यजुः सामभेदात् त्रयी विद्या, शब्दोपाख्यग्युजः सामभेदात् त्रयोवेदाः । भिद्यन्ते चैवं ब्रह्मविद्यावेदपदार्थाः । यदि भिद्यन्ते भिद्यन्ताम् । अथापि तान्येकस्मादेव सरसः प्रवृत्तानि त्र्यवयवानि त्रीणिमानि स्रोतांसि । ब्रह्म च विद्या च वेदश्च । यतः खलु सतो ह्येवतानि जायन्ते तस्मात् सदेव भवति तच्च तच्च । यथा हि भिद्यन्ते कटककुण्डलप्रैवेयकपदार्थाः । यदि भिद्यन्ते भिद्यन्ताम् । अथापि तान्येकजातीयादेवोपादानात् प्रवृत्तानि मिन्नावयवानि त्रीण्याभरणानि । यतः खलु हिरण्याद्ध्येवैतानि जायन्ते तस्माद्धिरण्यमेव भवति तच्च तच्च । एवमेवैतद् ब्रह्मादित्रयं विज्ञानात्मकैकोपादानकत्वाद्द्विज्ञानमेव भवति तच्च तच्च ।

यत् कश्चिद् ब्रूयात्-उपादानं नाम परीक्षकाणां वैज्ञानिकानां मतभेदात् त्रैविध्यमापन्नं दृश्यते । केचित्तावदाहुः सर्वमिदमुपादानमारम्भकं नाम । अन्येभ्यः कारणवयवेभ्योऽन्येषां कार्यवयवानामुत्पत्तिरारम्भः । मृदवयवेभ्यो घटावयवा आरभ्यन्ते ततो मृत्सु समवेतोऽयमुत्पद्यते घटः । अर्थान्तरं चेदं भवति । अन्या मृत्तिका, अन्यो घटः । मृत्तिकाया घटो न तु मृत्तिकैव घटः । नष्टेऽपि घटे मृत्तिकाया अनाशादिति ॥ १ ॥

केचित्पुनराहुः सर्वमिदमुपादानं परिणामि नाम । अवस्थान्तरसिद्धस्यार्थस्य विकार विशेषानुवृत्तावबस्थान्तरमिद्धिः परिणामः । मृत्कयाचिदाकृत्या युक्ता पिण्डो भवति । पिण्डाकृतिमुपमृद्य

ॐ वेदधर्मव्याख्यानम् ॐ

घटिकाः क्रियन्ते । घटिकाकृतिमुपमृष्ट कुण्डिकाः क्रियन्ते । पुनरावृत्तो मृत्पिण्डः पुनरपरथा
अमकृत्या मुक्तो घटो भवति । आकृतिरन्या चान्या च भवति, द्रव्यं पुनस्तदेव । आकृतिविशेषो
विनश्यति न द्रव्यं विनश्यति । अन्याकृति विशिष्टस्य कारणात्मन्याकृतिवैशिष्ट्ये कार्यत्वमुपपद्यते ।
तदेवमाकृतिविशेषस्य गुणविशेषाणां वा केषांचिदपचयेनान्यस्याकृतिविशेषस्यान्येषां वा केषांचिद्
गुणविशेषाणामुदयेन च प्रकृतौ विकारबुद्धिः प्रवर्तते सैव तत्रावस्थान्तरसिद्धिः । तथा चावस्थान्तर-
सिद्धा मृदेवेयमवस्थान्तरसिद्धौ घट इत्याख्यायते । मृत्तिकैव घटो न मृत्तिकायां घटः ॥२॥

अथ केचिदाहुः सर्वादिमुपादानं विवर्तिनाम । न मतोऽर्थस्य नाशो भवति, नाप्यमतो-
ऽर्थस्य समुत्पत्तिः । न चोत्पत्तिनाशाव स्वीकृत्य विकारो नाम कश्चिदर्थः शक्योऽभ्युपगन्तुम् ।
तस्मान्नावयवविकारः कुत्रापि कारणात्म्ये । न हि घटे जातेऽपि मृत्तिकायाः किञ्चिद्विक्रियते । तत्रैवं
निर्विकारेपिमृत्तिकादिकारणद्रव्ये यदत्यन्तामद्भूतमिदं घटद्रव्यमवर्तमानमपि वर्तमानवत् प्रतीयते
मोऽयं मृत्तिकाद्रव्यस्य विवत् इत्युच्यते । अथ यत्रापि दध्यादावुत्पन्ने दुग्धादेर्विकारमाचक्षते तत्रापि
नायं दुग्धाद्यवयवानामपूर्वाथरूपतापत्तिर्नाम किञ्चिद्विकारो द्रष्टव्यः । गुणकृटो हि द्रव्यामित्युच्यते ।
तत्रैकस्मान् गुणकृटात् केषांचिद्गुणानामपचयेऽन्येषां वा गुणानां समुच्चये तथा बुद्धेरुदयात् । यः शब्दो
यावद्गुणकृटे नियतः, स तावद् गुणाभावे निवर्तते । तेनायं दुग्धशब्दो दधनि सति निवर्तते ।
तद्वैवं ब्रह्मक्षेत्रेण प्रकृतविकारभावप्रतिपत्तिप्रदेशास्त्रयोदशधा वेदसमीक्षायां प्रदर्शिताः । यथा
च तेषु तेषु प्रदेशेषु वस्तुगत्या विकारो नास्ति तदपि तत्रैव भूयसा प्रघट्टकेनोपदर्शितम् । तथा चेदं
सर्वमुपादानजातं नित्यनिर्विकारमप्यन्यथा सदन्यथा प्रतीयते तदेतदेव कार्यं प्रतिपद्यते ॥ ३ ॥

इत्थं च मतभेदादुपादानत्रैविध्ये सिद्धे यदिदमुच्यते - विज्ञानमेवैतद्भवति ब्रह्म च विद्या च
वेदश्चेति, तन्नाबकल्पते । परिणामत्रादे विवर्तवादे वा कार्यकारणयोः कथंचिदभेदेऽपि आरम्भभादे
तदभावात् । अत्रोच्यते । वैशेषिकाः खल्वप्यारम्भवादिनो दृश्यन्ते । तेषां मते तावद्विषयतां कार्य-
कारणयोर्भेदाद्विज्ञानतोः ब्रह्मविद्यावेदानां भिन्नत्वम् । अस्तु वा तेषां विज्ञानत्रयवस्थान्-
जन्यत्व परमात्मजन्यत्वं वा, प्रज्ञाविप्रतिपत्तावप्यर्थ विप्रतिपत्त्य भावान् । इह तु विवर्तवाद्-
एवास्थीयत इति न भिद्यन्ते कारणतः कार्यम् इति पारमार्थिकी दृष्टिः ।

तत्रैतानि कारणादव्यतिरिक्तानि कार्याणि यदि कारण दृष्ट्यैव द्रष्टुमिष्यन्ते तत्सहिं कार्य-
धर्माणामदर्शनात् कारणाधर्मा एव तत्रोपतिष्ठन्ते । यत्र पार्थिवद्रव्याणि पृष्टिः, आप्यानिप्रिशतः,

तैजसानि दशोत्थेकं शतं कार्याणि स्युः, तत्रापि कार्यत्वापलापेन परिपश्यतां त्रय एव तत्र भावा आभासन्ते पृथ्वी च जलं च तेजश्चेति । पृथ्वीयं तत्र षष्टेरात्मा । जलं त्रिशतः, तेजो दशानाम् । आत्मन्येव तु निभृतो भेदाभेदव्यवहारः । तस्मात् त्रयः पदार्थाः । एषामपि त्रयाणां कार्यत्वात् कार्यत्वापलापेन दिदृक्षायां सर्वत्रैकमेव तावं नितराभासते-सदत्तं परब्रह्मेति । स एष सर्वेषामात्मा । एतदात्म्यमिदं सर्वं यद्भूतं यच्च भाव्यम् ।

तत्रा चैतेषां त्रयाणां ब्रह्मविद्यावेदानां परस्परभिन्नानामपि सद्विज्ञान कार्यत्वात् कार्यत्वापलापेन दृश्यमानानामैतदात्म्यं सुव्यक्तं भवति । यत्रैतदात्म्यं सुव्यक्तं भवति तत्र पारमार्थिकदृष्ट्या सिद्धेऽपि नित्याभेदेव्यावहारिकदृष्ट्यायमुभयथा व्यवहारो दृश्यते लोके-घटोयमस्ति मृत्तिकेतिवा, घटोयं मृत्तिककृत इति वा । एवमिहाप्यैतदात्म्यं भवतीत्यतो व्यावहारिक दृष्ट्या शक्य-मुभयथा व्यपदेश्युम् ब्रह्मोदमीश्वरः, विश्वमीश्वरः वेदोयमीश्वर इति वा, ब्रह्मोदमीश्वरकृतं विश्व-मीश्वरकृता, वेदोयमीश्वरकृत इति वा । कार्यकारणयोर्भेदाभेदव्यवहारस्य सर्वलोकप्रत्ययसिद्धत्वात् । तस्माद्विबुद्धोयमर्थोयदुच्यते-वेदोयं भगवान् परमेश्वरः साक्षादिति । अथवा यदुच्यते-वेदोयं भगवतः परमेश्वरस्य साक्षात् कृतिरिति ।

इत्थं च सति येषामयमीश्वरो वेदस्तेषामयमनाधनन्तो वेदो नित्यश्चापौरुषेयश्च । सर्वज्ञान-धनस्य सर्वशक्तिमतः कालत्रयाबाध्यस्य चैवार्थस्येश्वरत्वेन प्रतिपन्नत्वात् । तस्येश्वरस्य पुरुषसामान्य-प्रयत्नासाध्यत्वाच्च ॥ येषां त्वयमीश्वरकृतो वेदस्तेषामप्ययमनाधनन्तो वेदो नित्यश्चापौरुषेयश्च । महापुरुषातिरिक्तजौकिकपुरुषप्रयत्नासाध्यत्वात् । महापुरुषप्रयत्नसाध्यत्वेऽपि महापुरुषस्य नित्यत्वान्-दिच्छाकृत्यादीनां वैशेषिकगुणानामनित्यत्वासंभवेनान्ततो नित्ययत्नसिद्धस्य वेदस्यापौरुषेयत्वे पर्यवसानात् ॥

अथ यदीश्वरकृतत्वनिबन्धनं पौरुषेयत्वं बलादापाद्यते चेदिष्टाप्रतिः 'शास्त्रयोर्नित्वा'—दित्यादिना वेदानामीश्वरकृतत्वस्याभियुक्तैरभ्युपेतत्वात् । यद्यपि चैवमीश्वरत्वमीश्वर कृतत्वं पौरुषेयत्व-ज्ञोमपौरुषेयत्वं चेत्यर्थविरोधः प्राप्नोति तथाप्ययस्ति प्रज्ञावैलक्षण्ये पक्षपातो न तु वस्तुवैलक्षण्ये पक्षपातोऽयम् । सर्वेषामैकमत्येन शब्दोपहितविज्ञानस्य वेदत्वाभिमानात् । तस्माद्विरोधः—इति तृतीया प्रतिपत्तिः ॥ ३ ॥

अथयैतदन्यथा व्याख्यास्यामः । उक्तं तावत्—विषयोपहितं विज्ञानं ब्रह्म, संस्कारोपहितं विज्ञानं विद्या, शब्दोपहितं विज्ञानं वेद इति । यद्यपि चैवं विज्ञानमेवैतद् ब्रह्म च विद्या च वेदश्चेति विज्ञायते, तत्र तत्रविशेषेण महर्षीणामुपचारदर्शनात् । तथापि ब्रह्मादित्रैशब्दान्यथानुपपत्त्या विषयादीनामत्रविशेषणविधयापीष्यत एव प्रवेशः । तथा च सिद्धं विषय विशिष्टं विज्ञानं ब्रह्म, संस्कारविशिष्टं विज्ञानं विद्या, शब्दविशिष्टं विज्ञानं वेद इति । सामर्थ्याच्चैतदिह गम्यते—विज्ञानविशेषणभूताः सर्वे एवैते विषया ब्रह्म । विज्ञानविशेषणभूताः सर्वेसंस्काराविद्या विज्ञानविशेषणभूताः सर्वशब्दा वेद इति ।

विषयास्तावन् त्रिधा गृह्यन्ते—पारमाथिकाः, व्यावहारिकाः, प्रातिभासिकाश्च । ते क्रमेण सत्याः, सत्यनृताः, अनृताश्च भवन्ति । तत्र प्रातिभासिका रज्जुसर्पादयो न ब्रह्म । एवं संस्कारा अपि त्रिविधा दृश्यन्ते । ज्ञानाहिताः अन्यथा ज्ञानाहिता अज्ञानाहिताश्च । तत्र ज्ञानाहितसंस्कारा एव विद्या । येष्वन्यथाज्ञानाहिता अज्ञानाहिता वा स्युस्तेषां विद्यात्वं नास्ति । अथ शब्दा अपि त्रिविधा उपपद्यन्ते—दिव्यभाषा, परीक्षकभाषा, लोकभाषा च । तत्र दिव्य भाषैव वेदः स्यात् । लोकभाषायास्तुवेदत्वं नास्ति । विज्ञान विशेषणत्वाभावात् । अथवा यावद गम्यते, तावत् सर्वं ब्रह्म, सर्वा विद्या, सर्वावेदः,—इत्यन्यत्र वेदधर्मव्याख्यानादौ प्रपञ्चितम् ।

तत्रविज्ञानमेवैतत् परब्रह्म च प्रत्यग्रह्यं च । उभयमप्येतत् कार्यदशायां स्वरूपत्रैविध्यं धत्ते—अग्निर्वायुः (१) सूर्यश्च । अग्निर्भूस्थानो विराट्संज्ञः सर्वाण्डपरिव्यापी । वायुरन्तरिक्षस्थानो हिरण्यगर्भसंज्ञः सर्वाण्डपरिव्यापी । सूर्यो सुस्थानः सर्वज्ञसंज्ञः सर्वाण्डपरिव्यापी । एतावदिदं सर्वं ब्रह्माण्डम् । अथवा अग्निरुदास्थानो वैश्वानरसंज्ञः सर्वशरीरव्यापी । वायुर्वक्षःस्थानः प्राणसंज्ञः सर्वशरीर परिव्यापी । सूर्यः शिरःस्थानः प्राज्ञसंज्ञः सर्वशरीरपरिव्यापी । एतावदिदं सर्वं शरीरम् ।

एवं विज्ञानमेवैतत् परा विद्या चापरा विद्या च । उभयो चाप्येषा कार्यदशायां स्वरूपत्रैविध्यं धत्ते—अग्निविद्या, वायुविद्या सूर्यविद्या च । यत्किञ्चिदिह वैराजं वैश्वानरं वा विज्ञानं,

(१) वायुरयं क्वचिदिन्द्रशब्देनाम्नायते—अग्नीन्द्रसूर्या इति । सूर्योऽयं क्वचिदिन्द्रशब्देनाम्नायते—अग्निवाग्निन्द्रा इति । एतत् सर्वं वेदसमीक्षाया वैशद्येन समोक्षितम् ।

यद्वा किञ्चिदिह पृथ्वीसम्बन्धेन विज्ञायते, सा सर्वा आग्नेयी विद्या । यत्किञ्चिदिह हैरण्यगर्भं प्राण्यविषयं वा विज्ञानं यद्वा किञ्चिदिहान्तरिक्षस्थानीयं विज्ञायते सा सर्वा वायव्या विद्या । यच्च किञ्चिदिह सार्वज्ञ्यं प्राण्यं वा विज्ञानं, यद्वाकिञ्चिदिह द्युसम्बन्धेन विज्ञायते, सा सर्वा सौरी विद्या । एतावतीयं सर्वा विद्या । किं किं तु वैराजं वैश्वानरं वा, हैरण्यगर्भं प्राणाविषयं वेत्येतत् सर्वं वेदसमीक्षायां द्रष्टव्यम् ।

अथ विज्ञानमेवैतत् महासूक्तं च जुद्ध सूक्तं च । उभयमप्येतत् कार्यदशायां स्वरूपत्रै-
विध्यं धत्ते-आग्नेयसूक्तम्, वायव्यसूक्तं, आदित्यसूक्तं च । अग्निसाहचर्यभक्तीनां सम्बन्धेन य-
त्किञ्चिदुच्यते तदानेयम् । वायुसाहचर्यभक्तीनां सम्बन्धेन यदुच्यते तद्वायव्यम् । सूर्यसाहचर्यभक्तीनां
सम्बन्धेन यदुच्यते तदादित्यम् । नैतान्यतिरिच्य किञ्चिदात्मनायते शब्देन ।

तदित्यं-ब्रह्मणि वा विद्यायां वा वेदे वा, यदेव किञ्चिदाग्नेयं तत्सर्वमृक्शब्देन परि-
भाष्यते । यद्वायव्यं तद् यजुः शब्देन, यदादित्यं तत्सामशब्देन । भक्त्या त्वेवैने ऋगादिश-
ब्दा आग्नेयाविषु नियुक्ता भवन्ति । वास्तविकं तु ऋगादिशब्दबोध्यमर्थतत्त्वं वेदसमीक्षायां निरू-
पितम् । तथा च ब्रह्म वा विद्या वा वेदो वा-प्रत्येकं त्रिविधं भवति-ऋक् च, यजुश्च, साम
चेति । ऋग्यजुः सामलक्षणं ब्रह्मैवेदं सर्वं परिदृश्यते यदिदं किञ्चिदिह विषयजातम् । ऋग्यजुः
सामलक्षणा विद्यैवेयं सर्वा विद्या भवति यदिदं किञ्चिदिह संस्कारजातम् । ऋग्यजुः सामलक्षणो
वेद एवायं सर्व आत्मनायते यदिदं किञ्चिदिह शब्दजातम् । नातोऽतिरिच्यते किञ्चित् । यत्कि-
ञ्चित् पृथ्वीस्थाने गृहीतमाग्नेयं वा वायव्यं वा आदित्यं वा तत्सर्वमाग्नेयम् । अग्नेः पृथ्वी-
स्थानत्वात् तत्रगतानां सर्वेषामग्निभक्तिमुक्तत्वात् । एवं यत्किञ्चिदन्तरिक्षस्थाने गृहीतमाग्नेयं वा वायव्यं
वा आदित्यं वा तत्सर्वं वायव्यम् । वायोरन्तरिक्षस्थानत्वात् तत्र गतानां सर्वेषां वायुभक्ति-
मुक्तत्वात् । तथा यत्किञ्चिद्व्यस्थाने गृहीतमाग्नेयं वा वायव्यं वा आदित्यं वा तत्सर्वमादित्यम् ।
सूर्यस्य द्युस्थानत्वात् तत्र गतानां सर्वेषां सूर्यभक्तिमुक्तत्वात् ।

शब्दश्च सर्वैस्त्रैविध्येन स्वरूपं धारयमाणो दृष्टो लोके पशुभावेन गद्यभावेन गीति-
भावेन च । तत्र पशुं गीतिश्च समर्थादे भवतो निर्मर्यादस्तु गद्यभावः । अथ त्रैलोक्येऽपि
पृथ्वीयं द्यौश्च सायतने समर्थादे दृश्येते अनायतनं तु निर्मर्यादमितमन्तरिक्षस्थानम् । तस्मान्नाद्ब-
र्त्यात् सर्वमिदमाग्नेयं पृथ्वीस्थानं पशुबन्धेन, सर्वमादित्यं द्युस्थानं गीतिबन्धेन सर्वं च

प्रायव्यमन्तरिक्षस्थानं निगदपाठेन संबद्धमात्रातं महर्षिभिः । तथा च सिद्धं सामर्थ्यात्-पद्यशब्द
 ज्ञातस्य ऋक्त्वं गद्यशब्दज्ञातस्य यजुष्ट्वम् गीतिशब्दज्ञातस्य सामत्वमिति । भाक्ता एते शब्दा इत्य-
 शाखायन्ते । तदित्थं पद्यशब्देन सर्वेषामेषां पृथिवीस्थानामर्थज्ञतानामग्निभक्तित्वेन प्रतिपन्नानामे-
 हत्र संहितानामुपवर्णनमृगवेदसंहिता नाम ग्रन्थः । अथ गद्यशब्देन सर्वेषामेषामन्तरिक्षस्थानाम-
 र्थज्ञातानां वायुभक्तित्वेन प्रतिपन्नानामेकत्र संहितानामुपवर्णनं यजुर्वेदसंहिता नाम ग्रन्थः । अथ
 गीतिशब्देन सर्वेषामेषां द्युस्थानामर्थज्ञातानां सूर्यभक्तित्वेन प्रतिपन्नानामेकत्र संहितानामुपवर्णनं
 नामवेदसंहिता नाम ग्रन्थः । अत एव त्विमं पार्श्वमेवाग्निं प्रस्तुत्य प्रवृत्तोऽयमृगवेद ग्रन्थः ।

“अग्निमीले पुरोहितं यज्ञस्य

देवमृत्विजं होतारं होतारं रत्नधातमम् ? इति ।

आन्तरिक्षं तु वायुं प्रस्तुत्य प्रवृत्ते यजुर्वेदग्रन्थः—

“इषेत्वोर्जेत्वा, वायवः स्थ, देवोवः

सविता प्रार्पयतु श्रेष्ठतमाय क्रमणे ?” इति ।

द्विद्यं त्वाग्निं सूर्योर्यं प्रस्तुत्य प्रवृत्तेऽयं सामवेदग्रन्थः ।

“अग्र आयाहि वीतये गुणानो

द्व्यदातये तिहोता सत्सि बर्हिषि ॥”

शाखाभेदेऽपि नायं मुख्योर्थो व्यभिचरितः स्यात् । तस्मादयमुपचारः प्रवृत्तो लोके—
 अग्निर्ऋचो वायोर्यजूषि सामान्यादित्यात् प्रवृत्तानीति । यान्यपि च वस्तुभूतानि ऋग्यजुः—
 सामानि वेद स्मृत्तानामुपदेशितानि तान्यप्यवश्यमग्निवायुसूर्यसंप्रवृत्तान्येव भवन्तीत्यत एवैतेषामृ-
 ग्यजुः साम्नामग्निवायुसूर्यसमुद्भूतत्वं सिद्धम् । ऋग्यजुः सामान्येव तु वेदो विद्या ब्रह्म वा । तस्मा-
 दग्निवायुसूर्येभ्यो वेदो वा विद्या वा ब्रह्म वा समुत्पन्नानीति व्यवहारः स्थाने संप्रवृत्तः ।

अग्निभूर्स्थानः, वायुरन्तरिक्षस्थानः, सूर्यो द्युस्थानः इत्युक्तम् । त्रयोऽप्येते द्विविधा भवन्ति
 प्रत्यगात्मानश्च, परमात्मानश्च । एकैकशरीराभिमानित्वे प्रत्यगात्मत्वम्, ब्रह्माण्डाभिः मानित्वे तु परमात्म-
 त्वम् । परमात्मनश्चेत्शरापरपर्यायस्यैतैः शशाः प्रत्यगात्मानः प्रतिशरीरं भिन्ना जीवात्मान वच्यन्ते ।

प्रत्यगात्मत्वे—अग्निविंशो वैश्वानरो वा । वायुस्तैजसः प्राणो वा । सूर्यः प्राज्ञः प्राज्ञो वा । परमात्मत्वे तु—अग्निविराट् वैश्वानरो वा, वायुहिरण्यगर्भः सूत्रात्मा वा, सूर्यः सर्वज्ञ ईश्वरो वा । पौराणिकभाषायामयमेव भूस्थाने विराट् विष्णुशब्देन, अन्तरिक्षस्थाने हिरण्यगर्भो ब्रह्मप्रजापति-शब्देन, अस्थाने सर्वज्ञस्तु सदाशिवशब्देनाख्यायन्ते । प्रत्यगात्मत्वे तु नाभिस्थाने विष्णुवैश्वानरः । हृत्पद्मे ब्रह्मा प्राणः । ललाटे सदाशिवः प्राज्ञः । एतेषां च ब्रह्मविष्णुसदाशिवानामथतत्त्व-मग्रे पौराणिकदेवतानिरूपणप्रसङ्गे भूयसा प्रघट्टकेन विशदीकरिष्यामः । एतेषु च त्रिषु पुरुषेषु विराट् हिरण्यगर्भसर्वज्ञेषु मध्यमो हिरण्यगर्भो मध्येऽवस्थायैकतः पृथिवीमन्यतो दिवमवष्टभ्य सन्वत्ते । अतोवष्टब्धे त्वेते यावापृथिव्यौ दृश्येते मध्यस्थेन केनचिन्महाप्राणेन । स महाप्राणो भगवान् हिरण्यगर्भः । तस्याद्यं महिमोपगीयते—

“हिरण्यगर्भः समवर्तताग्रं

भूतस्य जातः पतिरेक आसीन् ।

स दाधार पृथिवीं द्यामुतेमां

कस्मै देवाय हविषा विधेम” ॥ १ ॥

अद्यपि च केषांचिन्मते पृथिव्यभिमानी भगवान् विराट् पुरुषः संचरन् भवति, नैकत्र-
बान्तिष्ठेते तथापि नियतमार्गावस्थायित्वाद्ब्रह्म इवेहाख्यातः । अथ द्यलोकाभिमानी भगवान्
सर्वज्ञपुरुषस्तु स्थाणुरिष नित्यमेकस्थानावस्थायी, न त्वेव स्थानाच्छयते । आम्नायते च—

“बृह इव स्तब्धो दिवि

तिष्ठत्येकस्तेनेदं पूर्णं पुरुषेण सर्वम्”

इति । अतश्चाद्यं हिरण्यगर्भोऽन्तरिक्षमनुगृह्णन् यावापृथिव्यावनुगृह्णाति पृथिवी शेषं च
सर्वम् । अतो वा संवर्गविद्यायां परिमरविद्यायां वाऽमुष्मिन्नेवान्तरिक्षस्थाने हिरण्यगर्भाख्ये महा
प्राणे सर्वेषामेषां पृथिवीस्थानां द्यस्थानां वाऽर्थजातानां विलयनं तत एव च समुत्थानमाम्नायते ।
तस्मादमुष्मात्स्वयम्भुवो ब्रह्मप्रजापतेः संभूता एते सर्वे वेदा ऋचश्च यजूंषि च सामानि चाथर्वाङ्गि-
रोमन्त्राश्चेत्वाख्यायते । किञ्च, हिरण्यगर्भ एवाद्यं स्वयम्भूः सर्वाग्रे जातो भूतपतिः । न ततो-

न्यक्तिञ्चित् । अन्यत्तु किञ्चिदिह द्विविधमेवैतद् भवति-प्रमेयं च प्रमितिश्च प्रमाणं चेति । एतदेव त्रयमिदमित्थमिहाख्यायते-ब्रह्म च विद्या च वेदश्चेति । सर्वमेव प्रमेयजातं ब्रह्मशब्देन, प्रमितिजातं विद्याशब्देन, प्रमाणजातं तु वेदशब्देनाख्यातं भवति । नातोतिरिच्यते किञ्चित् । तस्माद्द्विरण्यगर्भादेवैते मरीच्यादयः सप्त वा दश वा ब्रह्माणः संभूताः । सर्वा विद्याः संभूताः । सर्वे च वेदाः संभूता इत्युपगीयते पुराणेषु । सेयं पौराणिकी परिभाषा पौराणिकतत्वनिरूपणं प्रसङ्गेनोपरिष्ठात् स्पष्टं निरूपयिष्यते ।

अथ योऽश्मृवेदग्रन्थः पद्यग्रन्थेनाम्नातो, यश्च यजुर्वेदग्रन्थो गद्यग्रन्थेनाम्नातो, यो वा सामवेदग्रन्थो गीतिप्रबन्धेनाम्नातो यानि च तत्र तत्र नियतवर्णान्येतानि मन्त्रवाक्यानि दृश्यन्ते तेषां सर्वेषां ऋतकत्वमकृतकत्वं चेति भिन्नोविचारः प्रवर्त्यते । तत्रापि तावदेवं त्रेधा विप्रतिपत्तिः प्रतिपद्यते—

केचित् तावदाहुः—“न केनचित्पुरुषेण प्रणीतोवेदः” इति । यद्यपि चावश्यं न केनचित्पुरुषेण प्रणीतो वेद इति सार्वजनीनः सत्यसिद्धान्तः । वेदस्य पुरुषप्रयत्नसाध्यत्वासम्भवस्योक्तत्वात् । तथाप्येतेषां वर्णमयशब्दप्रबन्धानामेव तु वेदत्वमभ्युपपद्यमाना बहवः प्रवेदान्तीन्तान् अनतिप्राचीनाश्च विचक्षणानि इत्यमाचक्षते—

“स्थानुरयं भारहारः किलाभू—

दधीत्यवेदं न विजानाति योर्थम् ।

योऽर्थज्ञ इत् सकलं भद्रमश्नुते

नाकमेति ज्ञानविश्रुतपाप्मा ॥”

इति मन्त्रे वेदमधीत्य योऽर्थं न विजानातीत्यन्तरस्वारस्यच्छब्दमस्य एव काश्चित् प्रबन्धो वेद इति विज्ञायते । दृश्यते च प्रसिद्धिरपिलोके शब्दमयेष्वेव चतुर्षु मन्त्रसहिताग्रन्थेषु तद्ब्राह्मणग्रन्थेषु च वेदशब्दस्य भूयसोपचर्यमाणस्य । भगवता च वेदव्यासेन शारीरकमूत्रेऽप्येतेर्नाशब्दमित्यादिषु वेदतात्पर्येण शब्दशब्द एव सर्वत्रोदाह्रियते न विज्ञानादिशब्दः । तस्माद्धुत्तरमृतिभ्यामाचाराच्च वाङ्मय एवायं प्रबन्धो वेदशब्देन व्यवहर्तव्यो न तु विज्ञानमयोऽन्वयः कश्चिदर्थ इति निश्चीयते । एतेन विज्ञानमयस्य प्रबन्धस्य वेदत्वं मन्यमानाः परास्ताः ।

तस्य च वेदस्य वाङ्मयत्वाविशेषेऽपि न भारतादिवत् पौरुषेयत्वमनित्यत्वं (१) वा संभाव्यम् । दृश्यते हि लोके सर्वेषामर्थजातानां प्राकृतत्व कृत्रिमत्वाभ्यां विभक्तिः स्वारसिकी । स यथा भ्रूमवे जलमये तेजोमये वायुमये वा प्रपञ्चेः द्वैविध्येनोपचार प्रवर्तते, एवमविशेषादि-
हापिशब्द प्रपञ्चे द्वैविध्यं स्थाने प्राप्तं भवति । स यथा वनपत्तनद्यादयः प्राकृता अर्थाः, उप-
वनस्तूपकुल्यादयस्तु कृत्रिमा इति विभागः साधीयान् प्रतीयते; एवमिमे वेदाः सर्वप्राकृता अर्थाः,
अथ कृत्रिमा भारतादय इति विभागो पक्त्वृत्प्रिपिनतरां न सम्भाव्यते । यथा खलु वायुतेजो
जलादयो नित्या एव पदार्था इश्वरेच्छावशात् कदाचित् संश्लेष्य कदाचिद्विश्लेष्य विशिष्टसंनि-
वेशयुक्ताः सन्तः सृष्टिप्रलयाभ्यां नियतव्यवस्थानुसारेण जगच्चक्रमेतन्निर्वाहयन्ति, तथैवायं जगदन्तर्गतः
शब्दोऽपि नित्य एवेश्वरीयशक्त्यावेशात् तदिच्छानुसारेण च सृष्टिकाले ऋग्गजुरादिप्रकारः मश्लेष्य
प्रलयकाले च विश्लेष्यावतिष्ठते न तु केनचिदुत्तरकाले योजिजविग्रहवता पुरुषेण मपरिकरं
सानुसन्धानं संनिवेशविशेषेण गुम्भयते । नित्यानां वायुतेजोजलादीनां संनिवेशविशेषसंमिद्धौ
याषानीश्वरेच्छाया उपयोगस्तावानविशेषमिहापि नित्यानां शब्दानां सन्निवेशविशेषसंमिद्धौ द्रष्टव्य
इत्ययमेवाथः संसूच्यते—

“नित्या वागुत्सृष्टा स्वयम्भुवा”

इत्येवमादिषु श्रुतिवचनेषु । अत्र नित्या वागित्युक्तिः प्रलयकाले विश्लिष्टावयवानां विन-
ष्टसन्निवेशानामपि तत्त्ववस्तुदिविनाशं दर्शयति ! सन्निवेशविशेषश्च तेषां शब्दानां सृष्ट्यादौ यथा
पूर्वं भवत्येव । एतदभिप्रायेणैव—

“सैषा त्रयी त्रिधा प्रथमं जायते” (शत० ब्रा० २।३।२०)

इति सर्वभूतजात्पत्तः प्रागमुष्य वेदस्थोत्पत्तिराम्नायते । यथैव तु तत्त्वतो विनाशस्या-
संयोगादमुष्मिन् वेदे नित्यापौरुषेयत्वविवक्षा क्रियते, तथैवेदानीम् सन्निवेशविशेषसंयोगादुत्पात्त-
विवक्षापि तत्र क्रियते । तथा चैवं सन्निवेशविशेषस्यानित्यत्वप्राप्तावपिनित्येव तावता वेदानामनि-
त्यत्वं शक्यमभ्युपगन्तुम्, सर्वेशोपवेशप्रस्थानावस्थानादिनानाविधसन्निवेशविशेषसंयोगेऽपि देवदत्त-
व्यक्तेरनन्यत्वाभ्युपपत्त्या सन्निवेशपदार्थस्य तद्वस्तुस्वरूपानन्तर्भावात् । तस्मान्नित्योऽयं प्राकृतश्रेणी-
भुक्तोवेदोऽपौरुषेयश्चेति संसिद्धम् ।

इदं तु बोध्यम्—ईश्वरेच्छावशात् स्वयमेव सम्भवन्नापि ससन्निवेशः शब्दानां न वाय्वा दिवदिहान्तरिक्षे पर्याप्तुवन प्रवर्तते, किन्तु नाम तपोविशेषाद्विशुद्धहृदयानां महर्षीणां बुद्धिक्षेत्र-
प्वेव तेषां प्राथमिकी प्रवृत्तिः सञ्जातेति सम्भवतो विज्ञायते । वर्णात्मकशब्दस्य बुद्धिमनपेक्ष्य प्रवृत्तोरस्वाभावान् । तथा चायमर्थः स्मर्यते—

युगान्तेऽन्तर्हितान् वेदान् सेतिहासान् महर्षयः ।

लेभिरे तपसा पूर्वमनुज्ञाताः स्वयम्भुवा ॥ १ ॥ इति ।

ईश्वरीयज्ञानानुसारेण स्वयमेव गुम्फिताः सर्वे शब्दा ऋगादिभावेन परिणम्य महर्षीणां वसिष्ठादीनां वेदरचनार्थमप्रयतनानामपि बुद्धि स्वयमेवारूढाः प्रादुरभूवन्निति “महर्षयो लेभिरे” इत्यस्यार्थः । एतदभिप्रायेणैव —

“मन्त्रेषु कर्माणि क्रवयो यान्यपर्यस्तानित्रेतायां बहुधा सन्ततानि । तान्या ।

चरथ नियतं सत्पक्वामा एष वः पन्थाः सुकृतस्य लोके । १ । ” (मृगडकोपनिषत् २ खं०)

“तद्वा ऋषयः प्रतिबुधुधिरे य उ तर्हि ऋषय आसुः”

[शत० ब्रा० २ । २ । १ । १४]

इत्येवमादिषु मन्त्रब्राह्मणवचनेषु महर्षीणां द्रष्टृत्वमान्नायते सर्वेषु वा मन्त्रेषु तत्तन्महर्षीणा-
मर्पियं स्मर्यते । तदित्थमनेकेषां महर्षीणां बुद्धिक्षेत्रेष्वेव सन्निवेशविशेषरूपतामागत्य प्रादुर्भवन्नप्यय
वेदो न महर्षिकृतत्वेन प्रतिपद्यते न तु वातावतैवानित्यत्वमप्यस्यापद्यते । वाय्वादिनित्यार्थसमशील-
त्वाच्छब्दानाम् यथा हि गृहगुहाविवरनलिकादिविलक्षणविन्यासविशिष्टेषु तेषु तेषु क्षेत्र विशेषेषु तत्तन्-
क्षेत्रसन्निवेशानुसारेण विशिष्टसन्निवेशोपलब्धावपि तैस्तैरेतैर्गृहगुहानलिकादिभिरचेतनैः स स सन्निवेशो
वाय्वादीनामक्रियतेति न काश्चित् प्रज्ञावानुत्सहते विश्वसितुम् । एवमेव खलु वसिष्ठविश्वामित्रभृगवङ्गि-
रोऽत्रिप्रभृतिमहर्षीणां विलक्षणविन्यासविशिष्टेषु हृदयक्षेत्रेषु वैलक्षण्येन सन्निवेशोपलब्धावपि तैस्तै-
रचेतनैर्वसिष्ठादीनामान्तः करणैः स स सन्निवेशो वेदानामक्रियतेतिको नाम सद्दृश्यः श्रद्धातुमीहेत ।
तस्मा द्विसिष्ठादिकर्तृ कत्वप्रकल्पनं नितान्तं भ्रान्तम् । अन्यदपि च वसिष्ठादीनामर्पेयसंबन्धेन बहु
वक्तव्यमस्ति तदुत्तरतः सर्वमृपिनिरूपण प्रकरणे सविशदं निरूपयिष्यामः । इह तु महर्षीणां बुद्धिक्षेत्रेष्वो-
वासीदमीषां वेदानां प्रथम विकास इत्येवं तावन्निरूपितम् ।

अधेदमन्यद् द्रष्टव्यम् । अनेकधा हि बुद्धयः प्रकल्पन्ते—यत् तावदिह किञ्चित् पश्यति तन्ननु बुद्धिं कुरुते, यद्वाकिञ्चिदिह शृणोति, तत् खलु बुद्धिं कुरुते । एवमन्यच्चान्यच्च । तत्र बुद्धिं कुर्वाणः स शब्दं प्रयुञ्जान एव बुद्धिं कुरुते : न शब्दमनन्तर्भाव्यकस्यापि बुद्धिः शक्नोति स्वरूपमाधातुम् श्रूयते चायमर्थः कौषीतकीयश्रतौ—

“यच्चक्षुषा पश्यति न तच्चक्षुषाऽऽह—“इत्यद्राक्षामिति” । वाचैवतदाह तच्च-
क्षुर्वाचमप्येति—वाङ्मयं भवति । अथ यच्छ्रोत्रेण शृणोति, न तच्छ्रोत्रेणाह—“इत्य-
श्रौषामिति” । वाचैवतदाह । तच्छ्रोत्रं वाचमप्येति, वाङ्मयं भवति । अथ यन्मनसा
संकल्पयते—न तन्मनसाऽऽह “इनि समचीकल्पामिति” वाचैव तदाह । तन्मनो वाच-
मप्येति वाङ्मयं भवति ॥” इति ।

तत्र योऽयं दर्शनश्रवणयोर्बुद्धिविशेषयोर्नान्तरीयकः खल्वपि शब्दप्रयोगः प्राप्नोति तस्यैतस्य यावद्विज्ञाननित्यत्वान्नित्यापौरुषेयवेदत्वं केचन मन्यन्ते तदसत् । आनुश्राविकस्यैव शब्दप्रयोगस्य वेदपदार्थत्वाभ्युपगमात् । विज्ञाननित्यस्य तु शब्दप्रयोगस्य विज्ञानस्वरूपाधायकत्वेऽपि श्रवणे विनि-
योगायोग्यत्वात् । तस्माच्छ्रोत्रनित्य एव कश्चन शब्दविशेषो वेद इत्यवधेयम् ।

शब्दश्च तावत् सर्वोऽपि चतुर्धा विभज्य गृह्यते—दिव्यभाषा च परीक्षकभाषा च तर्क-
भाषा च लोकरूपा चेति । तत्रापत् वाक्यं दिव्यभाषा च परीक्षकभाषा च । आप्तमिति
यथाभूतमर्थं प्राप्तमाह । तेन वक्तारमनाकलयैव यत्र वाक्ये सत्यमर्थमिदमाप्तमस्तीति श्रद्धा सम्पद्यते
सा दिव्यभाषा च परीक्षकभाषा च, तत्प्रमाणम् आप्तत्वादप्राप्त्याप्रसक्तेः । एतच्चाप्तं वाक्यं
द्वेषा—अपौरुषेयं च पौरुषेयं चेति । अकृत्रिमत्वात् पुरुषप्रयत्नासाध्यमपौरुषेयम् । सा दिव्यभाषा
भवति । यत्पुनरपरं पौरुषेयं सा परीक्षकभाषा भवति । तत्र तावद्विव्यभाषेयमेकान्ततः सत्यमेव
ब्रूते नासत्त्वमित्याप्तमुच्यते । सत्यं हि प्रमाणतममविचालि ब्रह्मतत्त्वं यज्ञो वा प्रजापतिर्नाम तस्य
च नित्यं सत्यत्वमाहुः—सर्वेषामुपादानत्वेन सर्वत्रा व्ययरूपेणोपलभ्यमानत्वात् । तथाविधनित्यस-
त्यार्थप्रतिशदकत्वाद् ऋग्यजुः सामसंहितादिप्रतीतं सर्वमेव वाक्यजातं सत्यमेवार्थमाप्तमस्तीति
कृत्वा आप्तं वाक्यमत्युच्यते । सत्यार्थप्रतिपादकं च वाक्यजातं न जातु प्रमाणं भवितुमर्हतीत्यत
एवैतदसन्दिग्धप्रामाण्यकं वाक्यजातं दिव्यभाषाशब्देनाख्यायते, स एष वेदो नामशब्दः ।

अथपौरुषेयमाप्तं वाक्यं व्याख्यास्यामः । द्वयं वा इदं सर्वम्-सत्यां चैवानृतं च । अपा-
दानकारणं सत्यम्, तदुपात्तं कार्यमनृतम् । यथा मृतसत्या इह कृता घटादयस्त्वन्नृताः । तत्र
कार्यपरम्परायां सदेवैकं ब्रह्मनाम सत्यं मुख्यवतिष्ठते । तथा च सर्वेषामुपादानत्वात् सर्वतः सत्यं
तदिदं ब्रह्मनामैकं तत्त्वम्, तद्विज्ञानप्रधानं वाक्यजातमाप्तत्वात् स्वतः प्रमाणम् वेदशब्देनाव्याख्यते
इति हि प्राग् व्याख्यातम् । तदितरन्तु यत्किञ्चिदेवेह दृश्यते तत्सर्वं कार्यत्वसापेक्षमनृतं च
भवति, कारणत्वापेक्षं सत्यं च । तद्विज्ञानप्रधानं तु वाक्यजातं सत्यानुपपरत्वाद् गौणं सत्य-
माप्तं च विवक्ष्यते, मुख्यं सत्यमनाप्तं च । तन्मादेवेदं प्रमाणं च भवत्यप्रमाणं च,
सत्यार्थज्ञानजनकस्यैव प्रमाणपदार्थत्वात् । अतएव नित्यप्रमाणवेदापेक्षयैतेषामुत्तरतन्त्राणां प्रेक्षा-
वद्वाक्यानां चावरकक्षाकं प्रमाणं पर्यवसीयते । एवं विधप्रामाण्यवादिह सर्वं वाक्यजातं
परीक्षकभाषा भवति । स एष आप्तोपदेशो नाम शब्दः, उपदेशस्यैवाप्तत्वात् ।

अथाप्तस्य वायं तर्कभाषा । द्वैविध्यमिदं दृश्यते लोकेकचित्तार्वादिह वक्तुराप्तत्वग्रहणत्
तदुक्तौ प्रामाण्यं गृह्यते । अथ क्वचित् प्रमाणान्तरेण संवादाद्वा विसंवादाभावाद्वा वाक्यस्थैव-
तावदाप्तत्वं सुगृहीतं भवतीत्यतो वचनस्याप्तत्वग्रहणात् तत्रिवन्धनमेव तद्वक्त्रि सुतरां प्रामाण्यं
गृह्यते । तदित्यत्र वक्तुः प्रामाण्यमनपेक्ष्यैव नूनं वचनप्रामाण्यं लभ्यते सा दिव्यभाषा च
परीक्षकभाषा चेत्युक्तं प्राक् । यत्र पुनर्वक्तुः प्रामाण्यमपेक्ष्यैव तत्र वचने प्रामाण्यं संसाध्यते सेय-
मन्या तर्कभाषा भवति ।

अथवैतदन्यथा व्याख्यास्यामः । इदं हि परीक्षकभाषारूपं द्वितीयं शब्दजातं पुरुषमति-
वैषम्यात् दृष्टानेकसमयव्यभिचारं भवतीत्यतः प्रमाणान्तरसंवादमन्तरेणेदं सत्यमाप्तमनाप्तं वेत्वेव
प्रामाण्यविषये नितरां संदिश्यते । सुतरामिदं स्वप्रामाण्यसंबन्धे वक्तुराप्तत्वं प्रागपेक्षते । तच्चैत
पुनराप्तस्य वाक्यत्वेन गृह्यते । तदातदाप्तस्य सन्यनिष्ठत्वश्रद्धानात् तदुक्तवतुत्पद्यते श्रद्धा, तथा च
गृह्यते तत्प्रामाण्यमन्यथा न गृह्यते तत्प्रामाण्यम् । तदित्यत्र तर्काधीनं प्रामाण्यं चाप्रामाण्य
च व्यग्रतिष्ठते तदिह वाक्यजातं तर्कभाषा भवति । सोऽल्पेय आप्तोपदेशो नाम शब्दः,
उपदेशकस्य तत्राप्तत्वात् ।

अथानाप्तस्य वाच्यमनाप्तं वा वाक्यं लोकभाषा । एतच्च न प्रामाण्येनानुगृह्यते, अर्थ-
मैनानुवतो वचनस्य नूनमप्रमाणत्वात् ।

परेत्वाहुः—इह केवलमनाप्तं वाक्यमेवाप्रमाणं भवितुमर्हति नानाप्रत्यय वाक्यमपि । अन्वय-
पगम्येत हि लोके शाकुनिकैः कालविशेषे कथोपकथादिप्रसङ्गात् प्रयुक्तस्य रजकाद्यन्त्यजभाषितकस्य
भवितव्यार्थं प्रत्यायकतया दृढं प्रामाण्यम् । स यद्यपि रजकादिर भूदृशं भवितव्यमर्थमनाप्त्यैव तावदित्यं
भाषत इति दृश्यते तथापि तत्तथा वाक्यमभूदृशं भाविनमर्थं न व्यभिचरतीत्येवमाप्तत्वात् त्वेव
तन्नप्रमाणं भवति तस्मादनाप्तमेव हि वाक्यमप्रमाणं च लोकभाषा चेति संसिद्धम् ।

वाक्य प्रयोग सम्बन्धे चेदमिह द्वैविध्यं भवतिविज्ञानानिबन्धनो वाक्प्रयोगो वाक्प्रयोग-
निबन्धनं च विज्ञानमिति । विज्ञाय तु कश्चिदपूर्वं कश्चिदर्थं परस्मै ज्ञापयितुं वाचः प्रयुङ्केत् ।
अथाकार्यं परस्य वाक्प्रयोगं परः कश्चिदपूर्वं कश्चिदर्थं विज्ञानाति । अपि च पश्यामः—प्रत्यक्षयोग्यां
स.स्नादिमतीं कश्चिद् व्यक्तिमुपलभ्य गौरिती शब्दं भावयति । अनुवाख्यमपि तत्तद्विषयजातमुपल-
भ्यासौ नान्तरेण तत्तदुचितं शब्दं भावयति । तथैतद्वैपरीत्येनापि पश्यामः—गौरिति शब्दं
भावयमानः सान्नादिमत्यां व्यक्तौ बुद्धिं कुरुते, मन्त्रवाक्यं वा श्रुत्वा मननीये वाक्याथविशेषे बुद्धि-
कुरुते । तदित्य वाक् प्रयोगनिबन्धने विज्ञाने जाते पुनरर्थं विज्ञाननिबन्धनो वाक्प्रयोगः प्रसज्जते ।
स एष द्विविधः शब्द प्रयोगः संसिद्धः । दृष्ट्वा कश्चिदर्थं शब्दं प्रयुञ्जानस्यैव दृष्टिनिबन्धन एकः ।
श्रुत्वा कश्चिदर्थं शब्दं प्रयुञ्जानस्यैव श्रुतिनिबन्धनोऽन्यः । तत्रायमाद्यः श्रुतिशब्देनाभिनीयते द्वितीयस्तु
स्मृति शब्देन । यथा हि श्रवणं श्रुतिः, स्मरणं स्मृतिः इति भावव्युत्पत्तिः, एवमिह यतोऽर्थः
श्रूयते सा भाषा श्रुतिः, यतोवाऽर्थः स्मर्यते सा भाषा स्मृतिरिति करणव्युत्पत्तिरपि स्थानेऽभ्युपगम्यते
अयमत्राभिसन्धि दृश्यते हि लोके एक कश्चित् पश्यति च व्याहरति चानुब्रूते च । अपरः कश्चिच्छ्रूणोति च
व्याहरति चानुब्रूते च । तत्र तावदयं यत्पश्यति तन्नूनं व्याहरति । नानारीयकमिदं द्वयं भवति, व्या
हरन्नेवासौ पश्यति न पश्यन् कश्चिद्व्याहरन् पश्यति । अथ यथायं पश्यति तथा परस्मा अनुब्रूते
अनूचानश्चायमाप्तः प्रमाणो क्रियते अर्थं दृष्टत्वात् । अत एवाज्ञावाप्लेषु प्रथमो विवक्षितः ।

एवमयमन्यो यच्छ्रूणोति तन्नूनं व्याहरति, नान्तरीयकमिदं द्वयं भवति । व्याहरन्नेवासौ
श्रूणोति, न श्रूयन् कश्चिद्व्याहरन् श्रूणोति । अथ यथायं श्रूणोति तथा परस्मा अनुब्रूते ।
अनूचानश्चायमाप्तप्रायोऽभिसन्धीयते, अर्थं श्रोतृत्वात् । अत एवासाक्षात्पु द्वितीयो विवक्षितः ।
तत्र यदिदं दृष्टवानुब्रूते साश्रुतिः, दर्शनेऽभिनीतस्यार्थस्य तेनानुबचनेन श्रवणेऽवतार्यमाणत्वात् ।
अथ यच्छ्रूत्यानुब्रूते सः स्मृतिः, द्रष्टृशब्देनानुभावितस्यैवार्थस्य पुनरनेन श्रोतृशब्देनानुभावयमान-

वात् । यथैव खल्वनुभूतस्य भूयोऽनुभवनं स्मृतिरित्युच्यते, एवंभिदमनुभावितस्याप्यर्थस्य भूयो-
नुभावनमुच्यते स्मृतिरेव । अनुभवननित्यत्वादनुभावनस्य तथात्वे बाधकभावात् । तथा च द्रष्टृ-
र्वाक्यंश्रुतिः, श्रोतुर्वाक्यं स्मृतिरित्येषा परिभाषा सिद्धा ।

तयोश्चैषा श्रुतिरेकान्ततः स्वतः प्रमाणं भवति, निरपेक्षरत्वात्स्वप्रामाण्ये परप्रत्ययानाश्र-
यणात् । अथैषा स्मृतिरेकान्ततः परतः प्रमाणं भवति, श्रुतिमास्थायैव तेनार्थसंसाधनात्, द्रष्टृ-
शक्याधारेणैव तदवस्थानात् । अस्ति हि द्रष्टृवाक्यं प्रमाजनकमिति कल्पते श्रोतुर्वाक्यं प्रमाजन-
नाय । यावता द्रष्टृवाक्यं न प्रामाण्येनावधीयते न तावता जातुचिच्छ्रोतुर्वाक्ये श्रद्धीयते ।
तस्माच्छ्रुतिप्रामाण्यनिबन्धनप्रामाण्यकं स्मृतिवाक्यं नतरां परतः प्रमाणं न भवति । आम्नायते
च वेदेऽपि द्रष्टृवाक्यविरुद्धस्य श्रोतुवाक्यस्य नूनमप्रामाण्यं लोकदृष्टान्तेन । तथा हि—

“एतद्ध वै मनुष्येषु सत्यं निहितं यच्चतुः । तस्मादाचक्षाणमाहुः अद्राग् ? इति ।
स यद्यदर्शमित्याह-अथास्य श्रद्धाति । यद्य वै स्वयं पश्यति, न बहूनां च नान्येषां श्रद्धाति”
(ऐतरेय श्रुतिः) ।

“सत्यं वै चतुः । सत्यं हि वै चतुस्तस्माद्-यदिदानीं द्वौ विवदमानावेयताम्-‘अहम-
दर्शम्’ ‘अहमश्रोपम्’ इति । य एव त्रयाद् ‘अहमदर्शम्’ इति, तस्मा एव श्रद्धायाम्” इति ।
(शतपथ श्रुतिः) ।

एतेन सर्वस्यपि द्रष्टृवाक्यस्य श्रुतित्वं स्वतः प्रामाण्यं च, तथा सर्वस्यापि श्रोतुर्वा-
क्यस्य स्मृतित्वं परतः प्रामाण्यं चेत्यर्थद्वयं निष्पत्तिपक्षं संसिद्धम् ।

अथ यद्वाक्यं नार्थद्रष्टृर्न वार्थश्रोतुः संभावयते-अपि तु प्रमाणांतरविरोधान्मत्तभाषित-
मिवापार्थं वा व्याहृतार्थं वा विज्ञायते, तदिह न श्रुतिर्न वा स्मृतिः, अपि तु तृतीयो विभागः
प्रलपितं नाम कल्पते । तदित्थं त्रेधाशब्द विभक्तिः सिद्धा-स्वतः प्रमाणभूता श्रुतिः प्रथमा ।
परतः प्रमाणभूता स्मृतिद्वितीया ; अप्रमाणभूता प्रलापोक्तिस्तृतीया । यावानेव शब्दः प्रयुज्यमानो
लोके, कुत्रापि लक्ष्यते-देवानां ऋषीणां वा आर्याणां वा म्लेच्छानां वा, सर्वत्रैव तत्रेदं
त्रैविध्यमुपपद्यते ।

तत्र योऽयं वेदो नाम शब्दः पूर्वं व्याख्यातस्तस्मिन्वावदिदं द्वैविध्यमुपलभ्यते-इति किञ्चिद्वाक्यजातं स्वतः प्रमाणभूतं श्रुतिर्नाम, अस्ति च किञ्चिद्वाक्यजातं परतः प्रमाणभूतं स्मृतिर्नाम । अप्रमाणभूतं तु तृतीयं वाक्यजातं न तत्रोपलभामहे । तथा हि-सन्तीमे मन्त्रास्तत्र श्रुतयः, सन्तीमानि ब्राह्मणानि तत्र स्मृतयः इत्यासीत्प्रतिपत्तिः पुराकल्पे । संप्रति कल्पे तु मन्त्राश्च ब्राह्मणानि च सन्ति श्रुतयाः, अथ गाथाश्च सूत्राणि च सन्ति स्मृतयः इत्येव दृश्यते भूयसी प्रतिपत्तिः । तथा हि यावन्ति नामेदानीं ब्राह्मणानि पश्यामः, सर्वत्रैव तत्र खलु पौराणिकार्थनिरूपणप्रसङ्गेन मन्त्रः प्रमाणीक्रियते “तदेतत्पश्यन्नुषिर्भ्यन्वाच” इत्यादिना । तेनावश्यमयं ब्राह्मणग्रन्थः स्वस्मिन् स्मृतिवमाकुरुते इति लभ्यते । अथ यावन्ति सूत्राणि श्रौतानि पश्यामस्तानि खल्वेषामुभयेषां मन्त्र ब्राह्मणानां प्रामाण्येन प्रवर्तमानानि दृश्यन्ते । स्पष्टमयमर्थः सूच्यते च-तथा हि कौशिकं श्रौतसूत्रम् “अथ विधिं वक्ष्यामः । स पुनराग्राय प्रत्ययः । आग्रायः पुनरेत्राश्च ब्राह्मणानि च” इति । तेनावश्यममीषां सूत्राणां स्मृतिवमथोभयेषां मन्त्र ब्राह्मणानां श्रुतिवमित्यायातम् । तथा च मन्त्रेषु श्रुतित्वमेव, स्वार्थप्रत्यायने इतरानपेक्षित्वात् । सूत्रेषु च स्मृतिवमेव, स्वार्थप्रत्यायने मन्त्रब्राह्मणादि द्रष्टृवाक्यापेक्षित्वात् । अथ ब्राह्मणेषु च गाथासु च विद्यते श्रुतित्वं च, स्मृतिव च । कल्पभेदात् प्रतिपत्तिभेदाच्च तथात्वे बाधकाभावात् । अथवा दृश्यते ब्राह्मणेषु मन्त्र गाथयोः, गाथासु च मन्त्रब्राह्मणयोः, प्रामाण्यविधया संप्रवेश इत्यतो द्रष्टृवाक्यं श्रुत्वा प्रवृत्तिदर्शनात्तयोः स्मृतिवंप्राप्नोति, अथ भूयांसि खलु ब्राह्मणवचनानि गाथावचनानि च मन्त्राद्यनपेक्षं स्वप्रामाण्येनैव प्रवर्तमानानि दृश्यन्ते, तेन द्रष्टृवाक्यत्वोपपत्तयातयोः श्रुतिवंप्राप्नोति, तस्मात् सिद्धं ब्राह्मणगाथयोरंशतः श्रुतिवंप्रतिपत्तिवंप्राप्नोति । अथ वा द्विविधाश्चेह ब्राह्मणग्रन्था दृश्यन्ते मन्त्रसंहिता शेषभूताश्च, मन्त्रसंहिताभाष्यभूताश्च । आद्यास्तैत्तिरीयब्राह्मणादयः तेऽश्रुतिशब्दा एव स्युः । परे शतपथ ब्राह्मणादयः, ते स्मृतिशब्दा अपि स्युः । त इमे श्रुतिस्मृति वेदाख्यायां दिव्यभाषायां व्याख्याते । तृतीया तु प्रलापोक्तिरस्त्यपि सत्यांशे विसंवादात्प्रसज्यते, एकमेव हि वाक्यं वाक्यार्थो वा केनचित्प्रमाणीक्रियते, अपरेण विगीयते । प्रतिपत्तिभेदादित्थं प्रामाण्ये द्वैविध्यमवतिष्ठते । यथाहि-श्रमणाः क्रियाप्रधानाः श्रमस्य क्रियारूपत्वात् । ज्ञानप्रधानाः, ब्राह्मणो ज्ञानरूपत्वात् । क्रियैकाद्वयवादिनः श्रमणाः, ज्ञानैकाद्वयवादिनो ब्राह्मणाः । श्रमणा अनीश्वरवादित्वात्पौरुषेयमात्रप्रवणाः, ब्राह्मणस्वीश्वरवादित्वाद्-

ब्रह्मनियतिश्रद्धानाः । “यद्दं करिष्यामि तदेव भविष्यति न तु कश्चिन्नियन्तास्तीति” श्रमणा
 आतिष्ठन्ते, “ईश्वरकृतनियत्यनुसारेणैवेदं सर्वं भवति-न तद्विरोधेन वयं किमपि कर्तुं शक्नुमः”
 इति ब्राह्मणाः । स्वतन्त्रता वयमित्युन्मर्यादाः श्रमणाः, ईश्वरपरतन्त्रा वयमिति मर्यादादीक्षिता
 ब्राह्मणाः । श्रमणा बौद्धाः, ब्राह्मणा वैदिकाः । इत्थमानयोः श्रमणब्राह्मणयोः प्रतिपत्तिभेदाच्छ्र-
 मणमतं सत्यम्, ब्राह्मणमतं त्वप्रमाणमिति बौद्धाः, अथ ब्राह्मणमतं सत्यम्, श्रमणमतं त्वप्रमाण-
 मितिमिति बौद्धाः, अथ ब्राह्मणमतं सत्यम्, श्रमणमतं त्वप्रमाणमिति वैदिकाः । तदित्थं प्रामाण्यं
 चाप्रामाण्यं चानैकान्तिकं भवति ।

अथैतस्मिन्नाप्तोपदेशात्मके द्वितीये शब्दे जातेऽपि यत्रार्थद्रष्टा स्वप्रामाण्येनैव किञ्चि-
 दुच्यते सानूनमितरानपेक्षा द्रष्टुर्भाषा श्रुतिः । अथ यत्र स्वयमर्थमदृष्टवतापि द्रष्टृवचनप्रामाण्ययादिह
 कश्चिदर्थः प्रकाशयते तत्रैषा सर्वापि श्रोतुर्भाषा स्मृतिः । तदित्थमाप्तानां तन्त्रकाराणां व्यावहारिकाणां
 चोक्तौ द्वैविध्यं द्रष्टव्यम् । तृतीया तु प्रलापोक्तिर्विसंवादान् प्रसज्जते । दृश्यते हि लोके यान्येव
 कानिचित्केषां चिदाप्तानां वचनानि कस्मिंश्चित् समाजे प्रमाणी क्रियन्ते-श्रद्धातिशयाद् गृह्यन्ते,
 तान्येवा परस्मिन् समाजेऽपवर्ज्यन्ते, दोषेण दर्शयित्वा विगीयन्ते । तदित्थं प्रामाण्यं चाप्रामाण्यं
 च समाजभेदात्प्रतिपत्तिभेदाच्च व्यवतिष्ठते । स्वतो दर्शन्तु निरूपधिकं तत्र सत्यम्, तत्र
 प्रमाणम्-ततो निवर्तते विसंवादः ।

अथानाप्तवाक्यं न स्वतः प्रमाणं न वा परतः प्रमाणम्, अप्रमाणैकान्तत्वात् ।
 अथाप्त्याहुः—नेदमेकान्ततोऽनाप्तवाक्यनामप्रामाण्यमेवावकल्पते वक्तुम्, नाटकाभिनयादौ गानरोदन-
 हर्षशाककरूपमयोपहासमस्तेनादिवराणां वाक्यानामनाप्तानामपि सर्वथा प्रामाण्यदर्शनात् ।
 तस्मादिदं प्रामाण्यं चाप्रामाण्यं च संप्रतिपत्तिनित्यं त्रिविज्ञाधीनमनैकान्तिकमित्यविशेषात्सर्वासामसां
 दिव्यभाषा-परोक्षभाषा-तर्कभाषा-लोकभाषाणां शक्यं व्याख्यातुमित्थं प्रामाण्यं चाप्रामाण्यं
 चेति दिक् ।

अथान्ये व्याचक्षते इदं तावत्प्रामाण्यं प्रमाजनकत्वं नाम, तत्र कः प्रमापदार्थ इति प्रति-
 पित्सायां केचित्तावदाहुः—“यथार्थानुभवः प्रमा” तत्र तद्बुद्धिः प्रमा” इत्यादि, तदसत् । यथार्थयथा-
 र्थत्वयोस्तदनुगतत्वात्तदनुगतत्वयोश्च बुद्धिनिष्ठयोस्तदनुभावात्पागननुभवत् । अनेनत्वनुभवेन निय-
 मतः स्वविषयसत्ताऽपि विषयीक्रियत-इति सर्वस्यैकानुभवजातस्य तत्र तद्बुद्धित्वं रूपानपायात् ।

उत्तरानुभवेन तु पूर्वानुभवस्य याथार्थ्यायाथार्थ्यं निरूप्येते इति यदाहुस्तदप्यापाददृष्टत्वाद् भ्रान्तम् ।
 सर्व एव ह्यनुभवः स्वयाथार्थ्यं प्रत्याययन्नेवार्थं प्रत्याययन् दृष्टः । तथा च पूर्वोत्तर कालिकयो-
 विरुद्धार्थयो रण्यनुभवयोरेकेनान्यस्य याथार्थ्यव्याघातो न शक्यमभ्युपगन्तुम् । पूर्वं सत्यत्वेन प्रतीतो-
 ऽर्थः पश्चादसत्यत्वेन प्रतीयत इति चेत्तावतोत्तरज्ञानेन बाधापूर्वज्ञानस्य भ्रान्तित्वमिवे पूर्वज्ञानेन
 बाधादुत्तरज्ञानस्यापि भ्रान्तित्वं कस्मान्न स्यात् । उभयथापि तु शक्यं भवितुम् स्यादिह पूर्वं ज्ञानं-
 मयथार्थमुत्तर यथार्थम्, अथवा स्यादेव तु पूर्वं ज्ञानं यथार्थमुत्तरमयथार्थमिति । तत्रेदमशक्यमे-
 कान्ततो निर्द्धारयितुमिदं यथार्थमिदमयथार्थमिति । किञ्च, उत्तरानुभवात् प्राक् पूर्वानुभवः प्रमात्वेन
 प्रतीत आसीत्, अथोत्तरानुभवेन स्वविरुद्धस्य पूर्वानुभवस्य त्रैकालिकं प्रमात्वं निराक्रियते—नासी-
 म्नास्ति न भविष्यति पूर्वानुभवो यथार्थ इत्येवं कृत्वा पश्चादस्य भ्रमत्वं संसाध्यते, तत्रेदमेकस्यैव
 कदाचित् प्रमात्वं कदाचिद् भ्रान्तित्वमित्यसमञ्जसं भवति । कल्पयतां तावत्-विरुद्धो नामानुभवो
 यद्युत्तरतः कदाचिदभविष्यत् तदा खलु यस्य भ्रमत्वमापादितमभविष्यत्—तादृशस्यानुभवस्य दैवात्
 सर्वथैवोत्तरज्ञानानुत्पत्तौ प्रमात्वं वक्तव्यमप्रमात्वं वा, न तावत्प्रमात्वं शक्यं वक्तुम् । वस्तुसत्तया तत्र तद्-
 बुद्धेरभावात् । नाप्यप्रमात्वं, तद्प्राहकोत्तरज्ञानानुत्पत्तेः । अनुत्पन्नोऽपि बाधज्ञानेबुद्धयप्रमात्वं स्वीक-
 रिष्येते चेत्ता सर्वासामेव बुद्धीनामप्रमात्वापत्तिः प्रसज्यते । तस्मात्तत्र तद्बुद्धिः प्रमा, यथार्थानुभवः प्रमा
 इत्यादिकमनाप्तोक्तमलक्षणम् । वस्तुहि प्रमापदार्थे इति चेच्छृणु प्रत्यक्षागमानुमानैरर्थं परीक्षणं
 तावान्या इत्युच्यते, स च प्रत्यक्षागमाश्रितमनुमानमन्धीक्षा नाम । प्रत्यक्षागमाभ्यामीक्षितस्यैव तर्कवि-
 तर्कभ्यां पुनः पुनरीक्षणम् । तदिदमनयान्वीक्षया प्रत्यक्षानुमिति शाब्दोपाख्यसर्वविधानुभवोत्थापि-
 तनानातर्कवितर्कस्थानप्रत्युत्थानभूमिकासमाप्तो संशयविर्ययादिकलाशूयं किञ्चिदुत्तरते चित्तसंतोषकरं
 पार्ष्णिकं ज्ञानम्—सोऽवगमः । सचात्मविकाशात्म निरस्तप्रत्यक्षादिभेदः 'इदमित्थमेवास्तीति' कृत-
 सत्यताप्राणः सत्यविभ्रान्तत्वाच्चित्तविभ्रान्तिकरश्च । तद्विज्ञानम्, सा प्रमा । तज्जनकत्वाच्च प्रत्यक्ष-
 नुमानागमा ज्ञानरूपास्त्रीणिप्रमाणाणि । चक्षुरादीनान्तु परम्परया सिद्ध गौडं प्रामाण्यं बालैरभ्यु-
 पगम्यते, वास्तविकन्तु प्रामाण्यमनुभवविशेषाणामेवेत्यन्यत्र विस्तरतः प्रपाञ्चितम् ।

तत्रान्तः करणावच्छेदेन दोषदर्शानानुकूलवृत्तिमत्त्वं तर्कवितर्कस्थाने सहकारिकारणमिति
 यावदनुवर्तते दोषदर्शानानुकूला वृत्तिस्तावदनुवर्तते तर्कवितर्कसमारम्भ इत्यतो नैकत्र प्रतीतिपृष्टति
 चित्तम् । तर्काप्रतिष्ठानाच्च तत्समाप्तिभूमिकोत्तरभावी सोऽवगमोऽपि न प्रवर्तते : प्रमानुत्पादकत्वाच्च

न प्रामाण्यं शक्यमवस्थापयितुं कुत्रापि । तथा च तद्विषयकदोषदर्शनानुकूलवृत्तिमतस्तत्राप्रामा-
ण्यमिति निष्कर्षः । कुत्रचित्तु, विप्रकीर्णनेकानियतनिमित्तसंयोगादाप्रत्वप्रयोजकगुणकलापसत्त्वा-
निश्चयोऽनुवर्तते, स च दोषदर्शनानुकूलवृत्तिप्रतिबन्धिका वृत्तिः श्रद्धानाम् । तथा च श्रद्धातार-
तम्यानुसारेण सहकारिविगमाचिरेणैव तर्कं वितर्कभूमिकासमाप्त्या निःप्रतिपन्नमुत्पद्यते सोऽवगमः
प्रमा नाम । तज्जनकत्वात्तु तज्जनकन्यायशरीरभूतानां प्रत्यक्षानुमानागमोपाख्यानुभवानां प्रामाण्य-
मविसंवादि जायते । तज्जनकत्वाच्च प्रत्यक्षानुमानागमानामिन्द्रियलिङ्गशब्दरूपाणांमपि परम्परया
प्रामाण्यमुपचर्यते । तत्प्रभवाच्च केषांचिदाचार्यत्वं गुरुत्वादिभिरभिनीतानां व्यक्ति विशेषाणामपि
पारम्परिकं प्रामाण्यमुपचर्यते-इत्येष प्रामाण्यविद्यानिष्कर्षः । तथा च न प्रामाण्ये वस्तुताथात्म्यमपेक्ष्यते-
अपितु श्रद्धानिवन्धनं स्वचित्तसतोषमात्रम् । अतएव तु पुरुषमतिवैषम्यात् सर्वत्र प्रामाण्यप्रामाण्य-
विसंवादाधाराः प्रवर्तमाना दृश्यन्ते ।

इदन्तु बोध्यम्-अयं तावन्नयायः प्रत्यक्षागमानुमानकृतशरीरः प्रवर्तते, स क्वचित्प्रत्यक्ष-
प्रधानतः, क्वचित्पुनरागयप्रधानोऽनुमानप्रधानो वा । स यावदयमागमप्रधानोऽनुमानप्रधानो वा
स्यात्-न तावदियं प्रामाण्याप्रामाण्यविसंवादाधारा शक्या निवर्तयितुम् । यावद्वा निवर्तयितुं
प्रयत्न्यते, तावदेवेयमितरां लुब्धा मती भूय एव समधिकं प्रवर्द्धते । तस्माद् व्यर्थस्तर्केण
वचनेन च तन्निवर्तनप्रयासः ।

अथायं प्रत्यक्षप्रधानस्तु न्यायो निर्मूलं शक्नोति निवर्तयितुं विसंवादचक्रम् । “एतद्वै
मनुष्येषु सत्यं निहितं यच्चक्षुः ” इति श्रुतेः प्रत्यक्षस्य सत्यप्रतिष्ठापकत्वान् । सत्यप्रतिष्ठायां च
सत्यां विपरीततर्कानुत्थानान्निभृतं तत्रैवार्थे श्रद्धातिशयो जायत इति न शक्यमवस्थातुं विसंवादेनेति
सूक्ष्मेक्षिकया समीक्ष्यम् । अथ यत्रार्थं न प्रत्यक्षकरणयोग्यता दृश्यते, तत्रापि तदर्थवक्तुः प्रति-
पादितेष्वन्येषु केषुचित्प्रत्यक्षयोग्येषु विषयेषु फलप्रत्यक्षाय प्रयतनीयम् । तथा च सति भूयसा
तदर्थश्रद्धानात्तद्वक्त्रि श्रद्धा सुतरां संपत्स्यत इति तदुक्तेष्वन्येष्वपि प्रत्यायोग्येषु विश्वासः साधीया-
नुपलप्स्यते । नातोऽन्या गतिः संभवति काचिदिदं प्रामाण्यनिष्ठयै, तस्मादिदं वस्तुताथात्म्यनि-
बन्धनं प्रामाण्यं फलप्रत्यक्षकरणसापेक्षमिति निष्कर्षः ।

तदित्यमेतन्नयायाङ्गतया त्रिविधानि प्रमाणाण्युक्तानिप्रत्यक्षमनुमानमागमश्चेति, तेषां च
मुख्यगौणभेदात्प्रत्येकं द्वैविध्यमप्युपदर्शितम् अनुभवविशेषा मुख्यानि, तदौपधिकार्थाविशेषास्तु गौणा-

नीति । तत्रेदमिदानीं विशेषलक्ष्यं किञ्चिदाचक्षते-न प्रत्यक्षादयोऽनुभव इन्द्रियलिङ्गशब्दान् विना कृत्वा प्रामाण्यं क्वचिद् दृष्टाः । न चानुभवान् विना कृत्वाभीषामिन्द्रियादीनां प्रामाण्यं क्वचिदुपलभ्यते । तस्माद्विज्ञानविशिष्टमिन्द्रियं वा, इन्द्रियविशिष्टं विज्ञानं वा विप्रमुग्धकार्यकारणभेदमेकं प्रमाणं संपद्यते । एवं शब्द शब्दानुभवौ सहगृहीतौ शास्त्रम्, न शब्दस्यानुभवस्य वा पार्थक्येन शास्त्रत्वं व्यवहरन्ति लोके । शास्त्रं च प्रमाणम्, तस्माद्विप्रमुग्धभेदं तदेकं प्रमाणम् । दृष्टं प्रत्यक्षमन्वक्षं समक्षमुपाख्यं साक्षात्करणमित्यनर्थान्तराणि । आगमस्तन्त्रं शास्त्रं शब्दो वेद इत्यनर्थान्तराणि । अत्र शब्द शब्दः शब्दशब्दयोरविशिष्टः शास्त्रापरपर्यायो भिन्न एव, आप्तोपदेशः शब्दः शब्द इति चेन्नतः प्रभवान् प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् इत्येवमादिषु सूत्रजातेषु शास्त्रतात्पर्येणैव भूयसा शब्दशब्दप्रयोगात् । शास्त्रमिति वेद इति चानन्यार्थो, 'शास्त्रसामर्थ्याच्चेत्यादिषु वेदात्तात्पर्येणैव शास्त्रप्रप्रयोगात् । 'आयुर्वेदः शाखा, विद्या, सूत्रम्, ज्ञानम्, शास्त्रम्, लक्षणम्, तन्त्रमित्यनर्थान्तरम्' इति चरके (सूत्र ३० अ०) पतञ्जलिना वेदशास्त्रयोः पर्यायवाचित्वेनाम्नानाच्च । अत्रायुरिति शाखादीनां विशेषपरत्वाभिधानाय सर्वशेषवचनम् अन्यथा शाखादिशब्दानामायुर्वेदमात्रपरत्वमपवादार्थः प्रसज्येत । तथा च वेदः शास्त्रं शब्द इत्येवमादयः शब्दाः स्तृतीयप्रमाणाभिप्राया एकार्था-इत्यर्थः सिद्धः । अतएव—

“प्रत्यक्षानुमानशब्दाः प्रमाणानि” । [गौतमः]

प्रत्यक्षं चानुमानं च शास्त्रं च विविधागमम् ।

त्रयं सुविदितं कार्यं धर्मशुद्धिमभीप्सता । [मनुः] ।

प्रत्यक्षेणानुमित्या वा यस्तूपायो न बुध्यते ।

एतं विदन्ति वेदेन तस्माद्देदस्य वेदात् [स्मृतिः] ।

इत्यादीनि स्मृतिवचनानि समञ्जसानि भवन्ति । 'ऋषिवचनं वेदः' इति सुश्रुतोक्तमपि (सू० ४० अ०) न शब्दमात्रस्य वेदत्वमाख्यापयति । वचनशब्दस्य शब्दार्थयोरविशिष्टत्वात् । तस्माद्विज्ञानशब्दैतदुभयसंप्रमुग्धसमष्टयात्कोऽयं वेदो न विज्ञानमात्रं न वा शब्दमात्रमिति दिक् ।

परे त्वेवं पश्यन्ति शब्दैकदेशस्य प्रमाणैकदेशस्य विज्ञानैकदेशस्य चेदानां यावद् वेदत्वमाख्यातम्, तत्रावकल्पते । सर्वविधानामेव शब्दानां सर्वविधानां प्रमाणानां सर्वविधानां वा विज्ञानानां

वेदत्वेनाभ्युपगन्तुं युक्तत्वात् । तथा हि शब्दं तावद् व्याख्यास्यामः, नित्यसदर्थमाप्तं वाक्यं वा सदर्थमाप्तं वाक्यं वा नित्यासदर्थमाप्तं वाक्यं वा स्याद्, अथवा द्रष्टुर्वाक्यं वा श्रोतुर्वाक्यं वा वा प्रमाद्यतो वाक्यं वा स्याद्, यः कश्चन शब्दः स्यात्सर्वथापि तु शब्दो नाम न जातुचिदप्रमाणं भवितुमर्हति । बह्विना सिञ्चती' त्यादौ यत्रापि योग्यताग्रहो नास्ति, शुक्रभाषितादौ यत्रापि तात्पर्यग्रहो नास्ति, तत्राप्यविशेषं या वच्छ्रक्यं तावदर्थप्रत्यायने शब्दानां कृत कृत्यत्वात् । यदि नाम तत्र शब्दो नार्थं प्रत्याययेत् तर्हि तदर्थं योग्यताबाधग्रहोऽपि कथं नामोपतिष्ठेत, न हि बह्विना सिञ्चतीत्येतद्वाक्यार्थानवगमे योग्यता सत्त्वावत्त्वसमीक्षा प्रभवति तत्र प्रवर्तितुं जातु । न चैतत्पदार्थोपास्थितिमात्रम्, योग्यताबाधस्य वाक्यार्थं गृहीते तु वाक्यार्थं तावतैव कृतकृत्यः शब्दो न पुनः स्वार्थग्रहणाय विनियुज्यते, 'शब्दबुद्धिकर्मणां विरम्य व्यापारालाभात्' । तस्मात्त्रापि शब्दः स्वार्थं प्रत्याययन् प्रमाणं भवितुमर्हति । यत्तु शब्देन यादृशोऽर्थः प्रत्याय्यते, ततो विरुद्धः प्रत्यक्षादिना प्रमाणान्तरेण तत्रार्थो गम्यते । अत एतत्प्रत्यक्षादिविसंवादात्तत्रास्य शब्दस्य प्रामाण्यमपेक्षते, शब्दप्रमाणपेक्षया प्रत्यक्षप्रमाणप्राबल्यात् । विप्रतिपेक्षेपूर्वप्रमाणपेक्षया परप्रमाणप्राबल्याच्च । दृश्यते हि भ्रमस्थले शुक्तिकाप्रत्यायकोत्तरप्रत्यक्षेण निर्दोषेण सदोषस्य रजःप्रत्यायकस्य पूर्वप्रत्यक्षस्य प्रामाण्यापवाद इति । एतच्च प्रमाणयोः प्राबल्यदौर्बल्यं सार्वजनीनप्रत्ययसिद्धमित्यनपलप्यं भवति । तस्मात्प्रत्यक्षविरुद्धः शब्दोऽप्रमाणमित्याहुः । तदेतद्बालबुद्धिमात्रम्, शब्दव्यापारानन्तरं हि तत्र प्रत्यक्षदिव्यापारः प्रवर्तते, ततश्च बाधग्रहो भवति, ततः शब्दे प्रामाण्यापवादः क्रियते, प्रामाण्यापवादश्च प्रमां न जनयतीति प्रतिपत्तिः । इयं च न प्रत्यक्षादिव्यापारात्प्रागासीत्, आसीच्च तदाप्रमां जनयतीति प्रतिपत्तिः । तत्रैव भवतः प्रतिपत्योरेव तु बाध्यबाधकभावः फलतः सिद्धो भवति, कालभेदेन प्रतिपत्योरेव द्वैविध्यात् । न तु तस्याः प्रमाजनकतायाः शब्दविघ्न्याः, शब्दे कालभेदेन व्यापारद्वयाभावात् । यदा पुनरामीच्छद्वे प्रमाजननव्यापारो न तदा प्रत्यक्षादिविसंवादाधीना प्रतिपन्नता स्थानमलभतेति कः शब्दस्य प्रमाजनन व्यापारमवरुन्ध्यात् ? अनवरोधाच्च कृते शब्देन स्वीये निसर्गसिद्धे प्रमाजननव्यापारे यदि पश्चात् परः सहस्रैरपि वचनभारैः कश्चिद्ब्रूयाद् 'नानेन प्रमा जनिता, नानेन प्रमाजनितेति' किमनेन कृतस्यात् ? यथा हि 'नत्र घटोऽस्ति' 'जलेन वृक्षं सिञ्चती'त्यादिरूपं द्रष्टाराम् वाक्यं यथाविधेन व्यापारेण तत्र स्वार्थं प्रत्याययितुं प्रवर्तते, निर्विशेषमिदं 'बह्विना सिञ्चती' त्यादिकमनाप्तं विक्षिप्तवाक्यमपि नूनं तथैव प्रवर्तते इति किं निबन्धनमस्याप्रामाण्यं वक्तुं युज्ये-

तेति विमृश्यताम् । यत्तु कश्चिद् ब्रूयात्—शब्दो नामायं स्वविषय भूतस्यार्थस्य सत्तया योगं प्रत्याययति, न च तत्र सत्तया योगमुपलभामहे, ततोऽसन्तमर्थं प्रत्याययतीति प्रतिपद्यामहे, ततोऽतस्मिन्स्तद्वुद्धिं प्रयोजयन् शब्दोऽप्रमाणमस्तीति विज्ञापयाम् इति । तदप्यविचारितरमणीयमेव । सत्तायोगाभावोपलब्धेः प्रमाणान्तरसाध्यायाः प्रतिबन्धित्वस्यानुपदमेव निरस्तत्वात् ॥ १ ॥

किञ्च—प्रत्यक्षमेवेदं प्रमाणं स्वविषयभूतस्यार्थस्य सत्तया योगं प्रत्याययितुं प्रवर्तते, न शब्दोऽपि । शब्दस्तुनामभूतं भवन्तं भविष्यन्तं, सन्तमसन्तं संनिकृष्टं विप्रकृष्टं, चक्षुरादिविषयोक्तं व्यवहृतं च सर्वविधमेवामार्थविशेषादैकरूपेण प्रत्याययितुं कृतव्यापारो भवतीति कथं नामासन्तमर्थं प्रत्यायन्नप्रमाणे भवितुमर्हति ॥ २ ॥

किञ्च 'भारतवर्षे मुमेरुपवतोऽस्ति' इत्येवं प्रयुज्यमानः शब्दः सत्ताविशिष्टस्य मेरोर्भारतवर्षेण सम्बन्धं प्रतिपादयितुं विनियुक्तो दृश्यते, स न तस्मात्स्वार्थात्प्रच्यवते, नाप्यधिकं करोति । अत एवास्य मेरोर्यद्यापि न वर्तते भारतवर्षेण सम्बन्धस्तथाऽपि नायं शब्दोऽपराध्यति । भारतवर्षेण मेरोः सम्बन्धकरणे तस्य विनियोगायोगात् । भिद्यते तु सम्बन्धकरणं च सम्बन्धबोधनं च । तत्र बोधने तावद् । विनियुक्तः शब्दः कृतमकृतं वा सम्बन्धं कृतत्वेनापि शक्नोत्येव बोधयितुम् । स तथा बोधयन् शब्दः स्वार्थादनपेतो न शक्यमप्रमाणीं कर्तुम् । तस्मादसन्तमप्यर्थं बोधयन् शब्दः प्रमाणमेवेति शक्यमप्रतिपक्षं समर्थयितुम् ॥ ३ ॥

किं च यथा कामलादिदोषसंयोगात्पीतशङ्खं प्रत्यायकस्यापि चक्षुषः पीतत्वांशमात्रे प्रामाण्यमपोद्यते, न सर्वथैतदप्रमाणमेव चक्षुरिति विश्वासः साधीयान् । एकेनैव व्यापारेण जनितस्यैकस्यविशिष्ट प्रत्ययस्य सर्वथैवाप्रामाण्येऽभ्युपगम्यमाने शङ्खाद्यंशोऽपि प्रमाया अप्रमात्वापत्तेः, न चेष्टापत्तिः प्रतीतिविरोधात्, एवममुष्य शब्दस्यानाप्तोच्चरितत्वरूपदोषसंयोगादतथा भूतार्थप्रत्यायकत्वेऽपि कस्मिंश्चिद्विशेषांशमात्रे प्रामाण्यमपोद्यते, न तु सर्वथैतदप्रमाणमेवानाप्तवाक्यमिति विश्वासः साधीयान् । एकस्माद्वाक्यादेकदा प्रयुक्तादेकेनैव व्यापारेण जनितस्यैकस्य विशिष्टप्रत्ययस्य सर्वथैवाप्रामाण्येऽभ्युपगम्यमाने संभवदर्थांशतोऽपि प्रमाया अप्रमात्वापत्तेः, न चेष्टापत्तिः, प्रतीतिविरोधात् । तस्मादेवमंशाप्रामाण्येऽपि विशिष्ट प्रत्ययस्य प्रमात्वं न व्याहन्यते—इति सर्वविधः शब्दः प्रमाणमेवोपपद्यते ॥ ४ ॥

किं च पीतशङ्खप्रत्यये नेदं पीतत्वं नितान्तमविषयम्, प्रत्यायके चक्षुषि तेजसि पित्तसंयोगात्तद्गोचरे पीतगुणोपलम्भस्य वास्तविकत्वात् । नापि वा तत्र पीतगुणस्य शङ्खेन सम्बन्धः प्रत्यायितोऽसदर्थः, पीतगुणकेन तेन तेजसा संबद्धे तस्मिन् शङ्खेऽवश्यमस्य पीतगुणस्योपसंक्रमणात्, तस्मात् सर्वथा पीतशङ्खप्रत्यायनमपीदं चक्षुः प्रमाणमेव न त्वंशतोऽपीदमप्रमाणं भवितुमर्हति । प्रत्युत यदि पित्तसंयुक्तं चक्षुरपीतं शङ्खं प्रत्याययेत् तदानीमेवेदमप्रमाणं स्यात् । सतस्तत्र दोषकार्यस्य पीतत्वादेरनवबोधान् । पीतं तु शङ्खं प्रत्याययदिदं भवत्येव पित्तविकारप्रत्ययहेतुत्वादविकलं प्रमाणम् । यदि तु तस्य प्रामाण्येमावापोद्येत तत्तर्हि दोषज्ञानं संशयविपर्ययादिविशेषज्ञानं वा सर्वथैवापलपितं स्यात्, प्रमाणाभावादिति लोकव्यवहारोच्छेदप्रसङ्गः । तस्मात्सर्वं प्रत्यक्षं प्रमाणमेव, किन्तु नैर्विधेन प्रत्ययेन लोकव्यवहारः प्रवर्तनीयो दोषसमुच्चित्वादित्येवमर्थं प्रतिपादयितुमिवेदमव्यभिचारि प्रत्यक्षं प्रमाणं भवतीति विशेषणो न भगवाननुजग्राह । एवमेवायं मे पुत्र इत्यपुत्रेपुत्रत्वं विदधद्ब्रह्मकवाक्यं न नितान्तमविषयं भवति “यन्मनसा मनुते तद्वाचा वदति” इति श्रुतेः प्रत्यायके शब्देऽपुत्रारोपितपुत्रत्वबुद्धिसंयोगात् तद्गोचरे पुत्रत्वबुद्धेर्वास्तविकत्वात् । यद्यसौ तत्र पुत्रत्वमभावयमानो ब्रूयात् नैव तर्हि स तथा वाक्यं वक्तुमपि शक्नुयात् । अथैवं भावितव्यापि पुत्रत्वस्य तेनापुत्रेण संबन्धः प्रत्यायितोऽसदर्थः स्यादित्यपि न भ्रमितव्यम्, पुत्रत्वारोपबुद्ध्या गृहीते व्यक्तिविशेषे प्रत्याय्यमानस्यैतस्य सम्बन्धः स्यावश्योपरान्तव्यत्वात् । तस्मात् पुत्रत्वगुणकप्रत्यायकमिदं वाक्यं प्रमाणमेव न त्वंशतोऽप्यप्रमाणं भवितुमर्हति, प्रत्युत यत्वारोपबुद्धिसंयुक्तं वाक्यमनारोपितपुत्रत्व व्यक्तिविशेषं प्रत्याययेत् तदानीमेवेदमप्रमाणं स्यात्, सतस्तत्रारोपकार्यस्य पुत्रत्वादेरनवबोधानात् । आरोपितपुत्रत्ववन्तं तु प्रत्याययदिदं भवत्येवारोपप्रत्ययहेतुत्वादविकलं प्रमाणम् । यदि तु तस्य प्रामाण्येमावापोद्येत, तत्तर्हि ब्रह्मकज्ञानमविज्ञत्वं ज्ञानं वा सर्वथैवापलपितं स्यात् प्रमाणाभावादिति लोकव्यवहारोच्छेदप्रसङ्गः । तस्मात्सर्वः शब्दः प्रमाणमेव, किन्तु नैर्विधेन प्रत्ययेन लोकव्यवहारः प्रवर्तनीयो दोषसमुच्चित्वादित्येवमर्थं प्रतिपादयितुमिवेदमाप्रवाक्यं शब्दः प्रमाणं भवतीति विशेषणो न भगवाननुजग्राह । इत्थं च सति शब्दानाम प्रामाण्यकारणं नोपलभामहे, ततः सर्वविधः शब्दः प्रमाणमेवेति प्रतिपद्यामहे ॥ ५ ॥

अथवेदमन्यथान्यथा निरूपयितुं पारयामः । अयं मे पुत्रइत्येकमेवेदं वाक्यं पुत्रे पुत्रज्ञानं विदधत् कचिदपुत्रेऽपि पुत्रज्ञानं विधत्ते—तत्रैतस्यैकस्यान्यत्र प्रामाण्यमेकत्राप्रामाण्यमिति

द्वैविध्यं नोपपद्यते—प्रमाणस्याप्रमाणत्वासंभवात् । अथवा यत्र कचिदस्य प्रामाण्यनुपगम्यते तावतैव तु पर्याप्तं प्रामाण्यमेतस्य शब्दस्य प्रतिपत्तं पारयामः । न वर्यत्रूमी यत् प्रमाणं सर्वत्र प्रमाणं तदेव प्रमाणं स्यादिति, अपि तु यदेकत्रापि कचित् प्रमाणं तदपि प्रमाणं शक्यं व्यपदेश्टुमिति पश्यामः । अथवा सर्वत्र शब्दः स्वविषये स्वतः प्रमाणम्, अप्रामाण्यन्तु तस्य परतः प्रतिपद्यते । अयं मे पुत्र इति हि वाक्यं सर्वत्रैव पुत्रे पुत्रज्ञानं जनयत् प्रमाणं भवितुमर्हति, तदेवेदमनाप्तो यद्यपुत्रे प्रयुञ्जीत सोऽयं प्रयोक्तुः प्रयोगदोषो भवति न शब्ददोषः अस्ति यदि पुत्रे प्रयुक्तः अस्ति वा यद्यपुत्रे प्रयुक्तः सर्वत्रायं शब्दः पुनरेकरूपेणार्थमभिधत्ते, तस्मादयं सर्वविध एव शब्दः स्वतः प्रामाण्यमिति मन्यामहे ॥ ६ ॥

यत्तु कश्चिद् ब्रूयात्—सर्वविधानामेव शब्दानामविशेषेण प्रामाण्यऽभ्युपगम्यमाने लोक-विरोधः प्रसज्जते । लोके तावदनृतव्याघातपुनरुक्तदोषवत्सु शब्देषु श्रूयमाणेष्वपि न प्रेक्षापूर्ण-कारिणः प्रवृत्तिर्दृश्यते । तस्मादप्रामाण्यमेवविधानां शब्दानां तर्कयाम इति । तत्तु च्छम् । शब्द-प्रमाणोपजनितशब्दाप्रमानन्तरं ततः प्रागेव वा प्रमाणान्तरगृहीतानामनुतादिदोषाणां लोकप्रवृत्ति प्रति प्रतिबन्धकत्वे संभवत्यपि शब्दप्रामाण्य प्रतिबन्धकतायास्तत्रासंभवदुक्तिक्रत्यात्, कार्योत्पत्तेः प्रागेव हि सर्वत्र प्रतिबन्धकसामग्र्या व्यापारो लभ्यते न कार्योत्पत्तेरुत्तरमापि तेनार्थः । इह तु जनितायां शाब्द-यां प्रमायामुत्तरतोयं गृहीतो दोषः समुपतिष्ठते प्रतिबन्धनाय । स च शाब्द-प्रमोत्तरभाविन्यां प्रवृत्तावेव प्रभवेद् व्यापारं लब्धुं न पूर्वसिद्धायां तस्यां शाब्द-यां प्रमायामपीति निपुणं भाव्यम् ॥ ७ ॥

अथवा द्वैविध्यं तावच्छब्दानां प्रामाण्यं भवति । अर्थागतं पारमार्थिकमेकम्, तच्च शब्दानां स्वतः सिद्धं, गृहीतसमयानां तत्र नित्यं च । अथ फलागतं व्यावहारिकं मन्यन् तच्च शब्दानां व्यवहारानुरोधात् प्रकल्पितमेवेत्यत एव कचित्परतः प्रामाण्यं कचिद्वा परतोऽप्रामाण्य-मित्युभयथा लोके दृश्यते । तदेतदन्वयत्र प्रपञ्चितम् । तथा कचिदनृतादिदोषसमवधानेफलागत-गौण प्रामाण्याभावेस्वीक्रियमाणेपि न त्वेव तावता शब्दानां स्वतः सिद्धं पारमार्थिकं मुख्यं प्रामाण्यं शक्यं निराकर्तुम् । यथा प्रदीपस्य सुप्रज्वलितस्य स्वतः सिद्धोऽयं नित्यप्रकाशनव्या-पारोघटाद्यावरणान्न बहिर्लोके फलोपधायको भवति, न तथापि तस्यार्थागतं वास्तविकं प्रकाशकत्व-मेवकेनचिच्चक्रक्यमपवदितुम् । सर्वत्रैकरूपेण तस्य प्रवर्तमानत्वात् । अत एवामुष्मिन् शब्देपि

न्यायो द्रष्टव्यः । फलोपधानप्रतिबन्धकसामग्रीसमवधानेपि शब्दव्यापारस्थानवरुद्धत्वात् । तस्मात् सर्वविध एव शब्दः प्रमाणमेवेति संसिद्धम् । तदिस्थमधिकृतं निराकृतं योग्यताबाधस्थानीयं शब्दाप्रामाण्यम् ॥ ८ ॥

अथ तात्पर्यग्रहाभावस्थानीयं शब्दाप्रामाण्यमप्येवमेव निराकृतं वेदितव्यम् । तथाहि शुक्रभाषितादौ वक्तृगतायाबुबोधयिषया अभावो गृह्यमाणः प्रवृत्तिमेव लोकानां प्रतिबध्नाति न शब्दानां प्रमाजनकत्वमपि । शब्दस्तु खलु तद्याप्तभाषितः स्याच्छुक्रभाषितो वा सर्वत्रैकरूपेण व्यापारं कुर्वन् दृश्यते । तस्यैकत्र प्रामाण्यमन्यत्राप्रामाण्यमिति वैषम्याम्युपगमो न्यायादपेतः स्यात् । तस्मात्तत्रापि प्रामाण्यमेव हस्तलब्धं भवतीत्यवधेयम् ।

अयंप्रन्धः एतावाने लभ्यते । अतः परमपि क्रोडपत्राण्यासन् परन्तानि व्यपगतानीति सखेदं निवेद्य विरसामः ।



❀ तृतीय भागस्य शुद्धिपत्रम् ❀

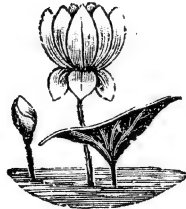
पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
१	३	तात्त्विकमर्थ	तात्त्विकमर्थ	७	६	दशयितव्या	दर्शयितव्या
"	५	मुनयश्च	मुनयश्च	"	१५	संभवात्	संभवति
"	६	बुद्धय	बुद्धय	"	१८	मैथुकनादयो	मैथुनादयो
२	८	जगत्तत्त्वं	जगत्तत्त्वं	"	१६	रसामुड्मांसभेदो	रसामुड्मांसभेद
३	२२	नाभ	नाम	"	"	इन्द्रसोभाग्न्या	इन्द्रसोभाग्न्या
"	२२	यथायथ	यथायथ	"	२२	समूढ	समूहस्य
४	२	वक्त	वक्त	"	"	ब्रह्माण्ड	ब्रह्माण्ड
"	३	साहस्रीं	साहस्रीं	"	२५	विदाङ्कुर्वन्तु	विदाङ्कुर्वन्तु
"	१६	स्वाथतात्पर्य	स्वार्थतात्पर्य	"	१०	धिष्ठितानां	धिष्ठितानां
"	"	व	वा	"	२३	कल्पनति	कल्पनेति
"	"	वश्य	वंश्य	"	२४	ब्राह्मणा	ब्रह्मणा
५	२	दुःख	दुःख	६	४	र्त्तभ्य	र्त्तभ्या
५	५	स्थाव येषान्तु	स्यान् येषान्तु	"	८	समर्थन	समर्थन
"	१०	एतिहासिककल्पित	ऐतिहासिककल्पित	"	"	तत्संभयग	संभयग
"	१४	खिन्नाय	खिन्नायां	"	६	स्पर्शि	स्पर्शि
"	"	मुक्त्विस्वद	मुदक्त्विस्वद	"	१३	यदिस्मिन्न	यदस्मिन्न
"	२०	मुदाक्त्विस्वद	मुदक्त्विस्वद	"	१४	इश्वरेच्छा	ईश्वरेच्छा
"	"	वीरुद्धा	वीरुद्धा	"	१५	तथैव तथैव	तथैव
"	२३	पदाथ	पदाथ	"	१७	केनाचित्पुरुषेण	केनचित्पुरुषेण
"	"	दर्शनार्थ	दर्शनार्थ	"	२१	तपस्याभानान्	तपस्यमानान्
६	७	सिद्धासमानस्य	जिज्ञासमानस्य	१०	हैडिग	पुराणसमीक्ष	पुराणसमीक्षा
"	८	अय	अयं	१०	१	चवमाद्याः	चैवमाद्याः
"	१६	दुःख	दुःख	"	४	सेतिह्मसान्	सेतिहासान्
"	"	मुक्तैर्माहाषिभि	मुक्तैर्माहाषिभि	"	५	लेभिरे	लेभिरे
"	२२	यद्यु न	यद्यनु	"	६	गर्भयन्ति	गमयन्ति
"	२३	विधाना	विधानां	"	१०	गतनां	गतानां
"	२	कथाञ्छिद्	कथञ्छिद्	"	१२	समष्टयत्समकान	समष्टयत्समकान
"	३	चातिरिच्येन्	चातिरिच्येरन्	"	"	भावादयितु	भापादयितुं
"	४	भाङ्कुरोदारोह	भाङ्कुरोदारोह	"	१४	कृतकत्ववादः	मकृतकत्ववादः

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
६	१४	भिमु	भिर्मु	१४	३	दृष्यते	दृश्यते
१०	१६	स्पष्ट	स्पष्टं	१४	६	मासते	भासते
"	२४	मप्यत्तमाणा	मप्यत्तममाणा	"	२१	विषयादीन्यन्त	विषयादीन्यन्तः
"	२५	सुवर्णादिवश्यं	सुवर्णादिवदवश्यं	१५	३	वा ते,	वा, ते
११	६	हवियज्ञ	हवियेज्ञ	"	१८	कथमिदं	कथमिदं
"	"	तयेव	तयैव	"	२०	ग्रहाण	गृहाण
"	११	ब्रह्मणो	ब्राह्मणो	"	२१	फलित	फलितं
"	"	कवया	कवयः	"	२२	विषयाप्राव	विषयाणामव
"	१३	शुश्रवान्	शुश्रुवान्	"	"	श्र यते	श्रयते
"	१५	सिद्धान्त	सिद्धान्तो	१६	११	पाख्यग्युजः	पाख्यग्यजुः
"	१८	दृष्टार्थाविषय	दृष्टार्थविषय	"	"	ऋग्यजुः	ऋग्यजुः
"	२५	प्रोक्तम	प्रोक्तम्	"	१२	पाख्यग्युजः	पाख्यग्यजुः
१२	१	ग्रहणार्थ	ग्रहणार्थ	"	१३	त्रीणिमानि	त्रीणीमानि
"	५	सप्रादुः	संप्रादुः	१६	२२	भवति	भवति
"	"	सिपुवदं	सिपुर्वदं	"	२५	ववस्था	ववस्था
"	६	दशितास्त्रयो	दशितास्त्रयो	"	"	मृतकाया	मृतकाया
"	१०	देवेमत्यल्प	देवमत्यल्प	१७	२	मुक्तो	युक्तो
"	"	पारंगामिवता	पारंगमिता	"	७	सर्वामिदं	सर्वमिदं
"	१३	प्रवादः	प्रवादा	"	१०	वर्तमानवत	वर्तमानवत
"	"	प्रवर्तन्ते	प्रवर्तन्ते	"	११	विवर्त	विवर्त
"	"	यथाकथाचित्	यथाकथांचित्	"	१२	केषांचिद्	केषांचिद्
"	१४	प्रागलभ्यं	प्रागलभ्यं	"	"	बुद्धेरुदयत्	बुद्धेरुदयत्
"	१७	भवन्तो	भवन्तो	"	१४	निवर्तते	निवर्तते
"	१६	सितत्व	सितत्वं	"	१५	तदेवं	तदेवं
"	"	कृतत्व	कृतत्वं	"	२२	जनयत्व	जनयत्वं
"	"	भूतत्व	भूतत्वं	"	२३	भिद्यन्ते	भिद्यते
१२	१६	भृग्वङ्गि	भृग्वङ्गि	"	२४	दृष्टयैव	दृष्टयैव
"	"	महर्षिकृतत्वं	महर्षिकृतत्वं	१८	२	त्रिशतः	त्रिशतः
"	२०	दर्शानां	दर्शानां	"	४	तावं	तावन्
"	२१	धिरादौ	भिरादौ	"	"	नितराभासेत	नितरामाभासेत
"	२४	दर्शदितु	दर्शयितु	"	१०	विद्ये	विद्ये
१३	३	प्यारिस्पृष्टा	प्यस्पृष्टा	"	१२	विरुद्धो	विरुद्धो
"	४	वित्तिः	विच्छित्तिः	"	१६	घनन्तो	घनन्तो
"	१०	एवायमर्था	एवायमर्थ	"	१७	महापुरुष	महापुरुष
"	१६	निपित	निपीत	"	१८	नियत्न	नित्ययत्न

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
१८	"	पौरुपेयत्वे	पौरुपेयत्वे	२३	१६	कारिचत्	करिचत्
"	२०	पौरुपेयत्वं	पौरुपेयत्व	"	२३	वाङ्मय	वाङ्मय
"	२१	पौरुपेयत्व	पौरुपेयत्व	२४	१	वाङ्मय	वाङ्मय
"	२२	प्रोमपौरुपेय	मपौरुपेय	"	३	भृण्मये	मृण्मये
१६	४	विशिष्ट	विशिष्टं	"	"	प्रपञ्चेः	प्रपञ्चे
"	७	सर्वशब्दा	सर्वशब्दा	"	"	उपचार	उपचारः
"	१०	संस्कारा	संस्कारा	"	४	द्विविध्यं	द्वै विध्यं
"	१४	सर्वावेद	सर्वावेद	"	"	वनपर्वत	वनपर्वत
"	१६	परिव्यापि	परिव्यापी	"	६	पक्लुत्तिपि	पक्लुत्तिरपि
"	२४	समोक्षितम्	समीक्षितम्	"	७	इश्व रेच्छा	ईश्व रेच्छा
२०	४	प्राणाविषयं	प्राणविषयं	"	६	संश्लिष्य	संश्लिष्य
"	१०	सबमृक्	सर्वमृक्	"	१६	नस्तर्दिवाशाः	तस्तर्दिवाशाः
"	१६	किञ्चित	किञ्चित्	"	१६	भूतजात्पत्तेः	भूतजात्पत्तेः
"	१७	पृथ्वी	पृथ्वी	"	२२	संयोगेऽपि	संयोगेऽपि
"	१८	मुक्तत्वात्	मुक्तत्वात्	२५	१	सम्भवन्नापि	सम्भवन्नपि
"	२०	मुक्तत्वात्	मुक्तत्वात्	"	२	बुद्धिचेत्र	बुद्धिचेत्रे
"	२५	द्यस्थानं	द्युस्थानं	"	४	स्वाभावान्	स्वभावान्
२१	३	ज तानांम	जातानाम	"	१०	तान्या ।	तान्या-
"	६	प्रतिपन्नमे कत्र	प्रतिपन्नानामेकत्र	"	१५	प्रादुर्भवन्नप्यय	प्रादुर्भवन्नप्ययं
"	६	होतारं होतारं	होतारं	"	२४	प्रथम	प्रथमं
"	१०	प्रवर्तते	प्रवर्तते	२६	३	बुद्धि	बुद्धिं
"	१३	प्रवृत्तेऽयं	प्रवृत्तोऽयं	"	४	श्रुतौ	श्रुतौ
"	१५	तिहोता	निहोता	"	८	इनि	इति
"	१६	स्यात्	स्यात्	"	१०	दर्शन	दर्शन
"	"	प्रवृत्तो	प्रवृत्तो	"	१६	सत्यमेव	सत्यमेव
"	२१	द्विविधा	द्विविधा	"	२०	व्रते	व्रूते
"	२२	ब्रह्माण्डाभिः	ब्रह्माण्डाभिः	"	२२	वाक्यजात	वाक्यजातं
"	२३	यस्वैतेंऽशाः	यस्वैतेंऽशाः	"	२३	मत्युच्यते	मित्युच्यते
२२	४	द्य स्थाने	द्युस्थाने	२७	११	ग्रहणान्	ग्रहणान्
"	१२	दाधार	दधार	"	१३	तन्निबन्धन	तन्निबन्धन
"	१५	द्य लोक	द्युलोक	"	१४	तदित्थ	तदित्थं
"	२१	द्य स्थानां	द्युस्थानां	"	१८	वक्त्राप्रत्वं	वक्त्रुःराप्रत्वं
२३	१	द्विविध	त्रिविध	"	२०	वतुत्पद्यते	वुत्पद्यते
"	"	प्रमाण	प्रमाणं	"	२१	तदित्थ	तदित्थं
"	६	स्पष्ट	स्पष्टं	"	"	चाप्रामाण्य	चाप्रामाण्यं

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	
२८	६	विज्ञानानिबन्धनो	विज्ञाननिबन्धनो	३०	१६	द्रष्टृ	द्रष्टृ	
"	७	परस्मै	परस्मै	"	१७	प्रवर्तमानानि	प्रवर्तमानानि	
"	"	ज्ञापयितुं	ज्ञापयितुं	"	"	द्रष्टृ	द्रष्टृ	
"	"	प्रयुङ्क्ते	प्रयुङ्क्ते	"	"	पत्न्यातयोः	पत्न्यातयोः	
"	६	शब्द	शब्द	"	२१	त	ते	
"	११	कुरुते	कुरुते	"	"	स्मृति	स्मृती	
"	१२	वाक्योग	वाक् प्रयोगः	"	२४	ज्ञानप्रधानाः	ब्राह्मणज्ञानप्रधानाः	
"	१७	सन्धि	सन्धिः	"	"	ब्राह्मणो	ब्राह्मणो	
"	"	एक	एकः	"	२५	ज्ञानैकाद्वय	ज्ञानैकाद्वय	
"	१८	नानारीयक	नान्तरीयक	३१	३	स्वतन्त्रता	स्वतन्त्रा	
"	२०	एवाज्ञावाप्रेषु	एवासावाप्रेषु	"	४	इत्थमानयोः	इत्थमनयोः	
"	२४	यदिद्	यदिद्	"	५	ब्राह्मणमत	ब्राह्मणमतं	
"	२५	द्रष्ट	द्रष्टृ	"	१४	निरूपधिकं	निरूप्यधिकं	
२६	१	एवमिद्	एवमिद्	"	१६	अथानात्रावाक्यं	अथानात्रावाक्यं	
"	३	श्रुतिः,	श्रुतिः,	"	१७	वक्तुम्	वक्तुम्	
"	४	श्रुतिरेकान्ततः	श्रुतिरेकान्ततः	"	१८	करुण	करुण	
"	४	प्रत्ययानाश्च	प्रत्ययनाश्च	"	१८	समर्त्स	समर्त्स	
"	५	द्रष्ट	द्रष्टृ	"	१६	सामसां	सामसां	
"	६	द्रष्ट	द्रष्टृ	"	२०	चाप्रामाण्य	चाप्रामाण्यं	
"	८	प्रामाणं	प्रमाणं	"	२४	यथार्थानुभवः	यथार्थानुभवः	
"	६	द्रष्ट	द्रष्टृ	"	२५	योश्च	योश्च	
"	११	श्रद् धाति	श्रद् धाति	"	२६	सर्वस्यैकानुभव	सर्वस्यैकानुभव	
"	"	श्रद् धाति	श्रद् धाति	३२	३	विरुद्धार्थयो	विरुद्धार्थयो	
"	१३	मानावेयताम्	मानावेयेताम्	"	४	भ्रान्तिवमिबे	भ्रान्तिवमिब	
"	१४	एव	एवं	"	५	ज्ञानं	ज्ञान	
"	"	ब्र याद्	ब्र याद्	"	६	मयथार्थमुत्तर	मयथार्थमुत्तरं	
"	१६	सर्वस्यपि	सर्वस्यापि	"	८	अथोत्तरानुभवेन	अथोत्तरानुभवेन	
"	"	श्रुतित्वं	श्रुतित्वं	"	"	स्वविरुद्धस्य	स्वविरुद्धस्य	
"	१८	नार्थद्रष्टनं	नार्थद्रष्टुर्न	"	१०	विरुद्धो	विरुद्धो	
३०	३	भूतं	भूतं	"	१२	वक्तुम्	वक्तुम्	
"	४	अतिपत्तिः	प्रतिपत्तिः	"	१६	तावाञ्जया	तावाञ्जया	
"	५	श्रुतयाः	श्रुतयाः	"	१७	तर्कभ्यां	तर्काभ्यां	
"	११	पुनर्मन्त्राश्च	पुनर्मन्त्राश्च	"	२१	सिद्ध	सिद्ध	
"	१२	श्रुतित्वमेव	श्रुतित्वमेव	"	२२	प्रपाञ्चित	प्रपाञ्चितम्	
"	१३	द्रष्ट	द्रष्टृ	"	३३	३	श्रद्धानाम्	श्रद्धानाम्
"	१४	स्मृतित्व	स्मृतित्वं					

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति	शुद्ध	अशुद्ध
११	११	तावन्नयायः	तावन्यायः	७	मेवामर्थ	मेवाथ	
१२	१२	प्रधान्तः	प्रधानः	८	प्रत्यायन्न	प्रत्याययन्न	
१३	१३	पुनरागयप्रधानो	पुनरागमप्रधानो	९	प्रमाणे	प्रमाणं	
१४	१४	ऽनुमान	ऽनुमान	१०	सुमेरुपवतो	सुमेरुपर्वतो	
१५	१५	निष्ठयै	निष्ठायै	११	मेरोर्यद्यापि	मेरोर्यद्याप	
१६	१६	मेतन्नयायाङ्ग	मेतन्न्यायाङ्ग	१२	प्रत्यायनमपीदं	प्रत्याययनमपीदं	
१७	१७	तदौपधिकार्था	तदौपधिकार्थ	१३	चक्षुरपीतं	चक्षुरपीत	
१८	१८	तत्रेदमिदनी	तत्रेदमिदानी	१४	शङ्ख	शङ्खं	
१९	१९	मित्थर्नान्तराणि	मित्यनर्थान्तराणि	१५	शङ्ख	शङ्खं	
२०	२०	इत्यादिपु	-त्यादिपु	१६	प्रत्याययदिदं	प्रत्यायययदिदं	
२१	२१	शब्दा	शब्दाः -	१७	प्रामाण्यमेवावापो	प्रामाण्यमेवापो	
२२	२२	वेदात	वेदाता	१८	सदर्थः	ऽसदर्थः	
२३	२३	वाप्रमाद्यतो	प्रमाद्यतो	१९	सम्बन्ध स्याव	सम्बन्धस्याव	
२४	२४	बह्विना	बह्विना	२०	प्रमाणं	प्रमाणं	
२५	२५	उपस्थिति	उपस्थिति	२१	प्रमाण्यनुपगम्यते	प्रमाण्यनुपगम्यते	
२६	२६	पेधेषपूर्व	पेधेषुर्व	२२	आप्रामाण्य	आप्रामाण्यं	
२७	२७	प्रामाण्यापवाद	प्रामाण्यापवाद	२३	प्रामाण्य	प्रामाण्य	
२८	२८	विरुद्धः	विरुद्धः	२४	गम्यमाने	गम्यमाने	
२९	२९	प्रत्यक्षादिव्यापारः	प्रत्यक्षादिव्यापारः	२५	मेवविधानां	मेवविधानां	
३०	३०	शब्दाविष्ठायाः	शब्दनिष्ठायाः	२६	रुत्तरमापि	रुत्तरमपि	
३१	३१	विसवादाधीना	विसंवादाधीना	२७	तद्याप्त	यद्याप्त	
३२	३२	द्रष्टराप्तं	द्रष्टुराप्तं	२८	स्युपगमो	स्युपगमो	
३३	३३	विज्ञापयाम्	विज्ञापयाम	२९	एतावाने लभ्यते	एतावाने व लभ्यते	



* वेदधर्मव्याख्यानम् *

वैदिकवैभवम् ।

निबन्धा-विद्यावाचस्पति श्रीमधुसूदनशर्मा मैथिलः अयपुरराजपण्डितः ।

(वेदभाषा)

वाचं देवा उपजीवन्ति विश्वे वाचं गन्धर्वाः पशवो मनुष्याः ।

वाचीमा विश्वा भुवनान्यर्पिता सा नो हवं जुषतामिन्द्रपत्नी ॥ १ ॥

वागक्षरं प्रथमजा ऋतस्य वेदानां माता ऽमृतस्य नाभिः !

सा नो जुषाणोपयज्ञमागादवन्ती देवी सुहवा मे अस्तु ॥ २ ॥

अथि विद्वज्जनमहाभागाः—

अथ खलु देवभाषासाहित्यसम्बन्धिनी कथामभिलक्ष्यैवात्मीयदक्षतानजुणमभिर-
क्षितुमिवाध्यक्षतायामस्यादक्षेश्वरस्येहोत्तरापथे मायाक्षेत्रे भगवन्तस्तत्र भवन्तः सर्वे नाना
दिग्देशाभिनिवेशेभ्यः साभिनिवेशमभ्यागत्य सभ्या अदभ्या बुभूषन्तः सुशोभन्ते । स्थाने
चैतत्कृतं सुकृतं कृतकृत्यम्मन्या वयं मन्यामहो यतोहि पुण्ययुगेऽप्येतां पथ्यास्वस्ति-
पदोपेतां देवीं भाषां शिक्षितुमिहोत्तरापथ एवागच्छन्ति स्मेति वेदशास्त्रादवगच्छामः ॥
आग्रायते हि कौषोतकीयानां श्रुतौ—“अथब्रवीत् पथ्यास्वस्तिः—अहमेकां दिशं
प्रज्ञास्यामीति । सोदीचीं दिशं प्राजानात् । वाग् वै पथ्यास्वस्तिः । तस्मादुदीच्यां दिशि
प्रज्ञाततरा वागुद्यते । उद्ञ्च उ एव यन्ति वाचं शिक्षितुम् । यो वा तत आगच्छति
तस्य वा शुश्रूषन्ते । इति ह स्माह—एषा हि वाचो दिक् प्रज्ञाता” —इति । तदेते
वैदिक वैदिकसनातनधर्मानुयायिनी वयमपीदानीं तस्या निखिलविज्ञानमार्गं प्रकाशि-
काया वैदिक्या देवभाषाया अभ्युदयेनैवात्मनोऽभ्युदये हृदयेन विश्वरता हृदयस्येन
विश्वमहेश्वरेण प्रेरिताः सन्तस्तस्मिन्नेवोत्तरापथे मनोरथेन समागम्य संभूय च
प्रवर्तमाना अञ्जसैवास्यां सिद्धिं गमिष्याम इति न नास्ति नोऽयं भूयायानन्दः ॥

अथेह केचिदाशङ्कन्ते निरातङ्कं धीरङ्काः—इह खलु पुरायुगीयानां वाचं शिञ्चितुमुत्तरां दिशमनुधावतां प्रवृत्त्यैवानुमीयते किल—तदात्वेप्येषा दैवी भाषा नूनमालीदेव देवपदप्रसिद्धानामनूचानानां विदुषां वैज्ञानिकी भाषा शास्त्रानुगतैव न त्वेवैषा तदात्वेऽपि लोकभाषाऽऽसीदिति ॥ इतरथा मातृभाषाशिञ्जणार्थं दूरदेशान्तरानुधावनं श्रूयमाणमसंबद्धं स्यादिति ॥ तान् प्रतिब्रूमः । न खलु भाषाव्यवहृतानां नामाख्यातादिपदानामर्थविज्ञानमात्रेणैव भाषाभिज्ञानमभिज्ञा अनुमोदन्ते । सन्ति हि भाषासाहित्यविज्ञानाय भूयांसि तस्या रहस्यानि वेदितव्यानि । तान्यविज्ञाय भाषामात्राभिज्ञा अप्यनभिज्ञा एव तत्र विज्ञायन्ते । उच्यमानमप्यर्थं हृदयेन यथावदिव ते नावबुध्यन्ते । अवबुध्यमाना अपि केचन यथाज्ञाता यथावगतमर्थं परस्मै प्रत्याययितुं न पारयन्ते । भवन्ति च केषाञ्चिद्भाषाणामि हृदयविदूषणानि, तान्येव पुनरन्येषां विदुषां शुश्रुवुषां हृदयग्राहकाणि हृदयार्कषणानि च दृश्यन्ते । अथ केषांचिद्बहुलशब्दाडम्बराणि स्वल्पार्थसाराणि, परेषां पुनः परिमितोपयुक्तानि बहुलार्थगभीराणि । तानेतान् सर्वानेव साहित्यसम्बन्धिनो विशेषभावानाकलय्य यथायथमुपदर्शयन्तिस्म दूरदर्शिनो मन्त्रद्रष्टारः । यथा—

सक्तुमिव तितउना पुनन्तो यत्र धीरा मनसा वाचमकत ॥

अत्रा सखायःसख्यानि जानते भद्रैषां लक्ष्मीर्निहिताऽधि वाचि ॥ १ ॥

उत त्वः पश्यन्न ददर्श वाचमुत त्वः शृण्वन्नशृणोत्येनाम् ॥

उतो त्वस्मै तन्वं विसस्र जायेव पत्ये उशती सुवासाः ॥ २ ॥

उत त्वं सख्ये स्थिरपीतमाहुर्नैनं हिन्वन्त्यपि वाजिनेषु ॥

अधेन्वा चरति माययैष वाचं शुश्रुवाँ अफलामपुष्याम् ॥ ३ ॥

यन्तित्याज सचिविदं सखायं न तस्य वाच्यपि भागो अस्ति ॥

यदी शृणोत्यलङ्कः शृणोति न हि प्रवेद सुकृतस्य पन्थाम् ॥ ४ ॥

अक्षण्वन्तः कर्णवन्तः सखायो मनोजवेष्वसमा बभूवुः ॥

आदघ्नास उपकक्षास उत्वे हृदा इव स्नात्वा उत्वे दृष्ट्रे ॥ ५ ॥

इह मन्त्रवाक्ये संखिपदेनालङ्कारसंपन्नाया वाचो व्यवहारे निष्णाताः भाषासाहित्यविदो विद्वांसो विवक्षिताः, सख्यपदेन च साहित्यमिति वयं प्रतीमः ॥ अन्येऽप्येवंविधाः कतिपये मन्त्रा उपलभ्यन्ते ततो विज्ञायते मातृभाषाया अप्यनपेक्ष्य

शिक्षां विचक्षणं दाक्षिण्यं साधारण्येन सर्वेषां तदात्वेऽपि नासीदिति भाषासाहित्य-
पाठवं संपादयितुमेवासीत् पुरायुगीयानामुत्तरापथे यातायातम् । एतदर्थमेव चायर-
स्माकमप्युत्तरापथे प्रथमः संभूय समारम्भ इति सफलवियत्येव भगवानशेषजगदा-
धारः सर्वशक्तिमान् परमेश्वरो नः सकलां प्रत्याशाम् ॥

अत्र प्रत्यवतिष्ठन्ते । श्रुतिष्वेव तावदसकृद्धारं श्रूयते पुरायुगीयानां
भाषाभेदो दैवी चान्या, मानुषी चान्येति । तथाहि दीक्षितव्रतविधावान्नायते—“अथ
परिह्वालं वाचं वदति, न मानुषीं प्रसृतामिति—” अतएव यर्वाणस्तर्वाणो नाम ऋषयो
बभूवुः । ते याज्ञे कर्मणि यद्दानस्तद्दान इति संस्कृतामेव वाचमूचिरे । न तु जर्वाणस्त-
र्वाण इत्यसंस्कृताम् ॥ तस्या मानुषीत्वात् ॥०॥ किञ्च कृष्णाजिनप्रहणस्य ‘शर्मासि’-
इति मन्त्रस्य ब्राह्मणे श्रूयते—“चर्म वा एतत् कृष्णस्थ । तदस्य तन्मानुषम् । शर्म
देवत्रा । तस्मादाह—‘शर्मासी’—ति ॥ एतेनेह शर्मेति दैवभाषाशब्दश्चर्मेति मानुष-
भाषाशब्द इति भाषाभेद उक्तो भवति ॥०॥ अन्यत्रापि श्रूयते “ वाचो वा एषा
व्यावृत्ति-द्वैव्यै च मानुष्यैच—यद्विकारः । स यद्विकृत्य प्रतिपद्यते, वाचमेव
तद्व्यावर्तयति—दैवीं च मानुषीं चेति । अत्राह भाष्यकारः । दैव्यां वाचि द्विकारः
प्रयुज्यते न तु मानुष्याम् । तदेतद्विकारस्य व्यावर्तकत्वम्—इति ॥ एवमादिभिः श्रुतिभिः
स्पष्टं पुण्युगे भाषाद्वयसत्तोपगम्यते ॥ तत्र लोकव्यवहारोपनीताया मानुषभाषाया एव
मानुषीत्वेनोपचारसंभवात् तद्व्यतिरिक्तेण गृहीताया अस्या देवभाषायाः
संस्कृतभाषापरनाम्न्याः शास्त्रभाषात्वमर्थादापन्नं भवति । अन्यथा द्वयोर्लोकभाषात्वा-
विशेषान्मानुषीतः पार्थक्यकरणं देवभाषाया असमञ्जसं स्यादिति ॥०॥

अत्रेदं प्रतिवक्ष्यामः । इह तावद्देवभाषाशब्देन संस्कृतभाषाशब्देन च तिस्रो
भाषा लौकिकाः प्रतिपद्यन्ते—या तावन्मन्त्राणां ग्रन्थेषु, या ब्राह्मणानां ग्रन्थेषु, या च
सूत्रादीनां ग्रन्थेषु । युक्तं चैतत् । देवसम्बन्धस्य संस्कारयोगस्य च तासु तिसृष्वपि
भाषास्वविशेषेण दृश्यमानत्वात् ॥ कः खलु भाषासु देवतानां सम्बन्ध इति
चेदत्रोच्यते । न तावद्देवानामिन्द्राग्निवरुणसोमादीनां सूर्यरश्मिस्थानां
प्राण्यविशेषाणां सम्बन्धेन वाचो देवभाषात्वमध्यवसीयते । तेषामनिन्द्रियाणां
वागाद्यनुपपत्तेः । पञ्चविधा हि देवता रहस्ये व्याख्याताः—ज्योतिष्मत्यो

रोचनावत्यो मान्त्रवर्णिक्यो मनुष्यदेवताश्चेति ॥ तत्र या मनुष्यदेवतास्तासामिह विवक्षा द्रष्टव्या । तथाहि—आसीत् किल पुण्युगे ब्राह्मणानां चातुर्विधेन विभागो—विप्राश्च, ऋषयश्च, देवाश्च ब्राह्मणाश्चेति । विद्याकर्म चैषां विभागे बीजम् । इह हि यज्ञकर्मणा दैवेन संस्कारविशेषेणास्य यजमानस्य कश्चिदन्य एवात्मा दैवः संपाद्यते । “दैवो वा अस्य स आत्मा, मानुषोऽयम् । अमृतं वा अस्य तद्रूपं देवरूपम्, मानुषं ह्यास्येदं रूपम् । स यदमृमेवोपदध्यात्-नेमामर्षिशिष्यात्-क्षिप्रं हास्माल्लोकाद् यजमानः प्रेयाद्”—इति द्वियजुरिष्टकोपधानब्राह्मणादिश्रुतिभ्यस्तथावगमात् । त एव दैवेनात्मनाऽभिसम्पन्ना यज्ञकृतामेतां दैवात्मसंपत्तिमभिमन्वते—“सत्रस्य ऋद्विरस्यगन्म ज्योतिरमृता अभूम । दिवं पृथिव्या अध्यारुहामा विदाम देवान्स्वर्ज्योतिः”—इति । तदित्थं दैवेनात्मना संपन्ना एव ते कृतकृत्या विद्वांसस्तदात्वे ‘देवा’—इत्याख्यायन्ते स्म । श्रूयते च “द्वया वै देवाः । देवा अहैव देवाः । अथ ये ब्राह्मणाः शुश्रवांसोऽनूचाना स्ते मनुष्यदेवाः”—इति । तेषामेषां मनुष्यदेवानां संबन्धहारे या वाक् प्रयुज्यते सा देवभाषा नाम । दृश्यन्ते हि याज्ञेकर्मणि यथायथं तासां तिसृणाप्युपयोगाः—मन्त्रैश्च प्रेषैश्च परिकर्मिर्मसमादेशैश्च । तस्मात् तिस्रोऽपि ता देवभाषाः स्युः ॥ एवं तिसृष्वप्यासु वैयाकरणाः पदसमाससन्धिविकारादिनियमा यथायथमनुवर्तन्ते । समाससन्धिविकारनियमेषु च संस्कारशब्दं व्यपदिशन्ति । “स्वरसंस्कारयोश्छन्दसि नियम”—इत्येवं प्रतिज्ञाय प्रातिशाख्ये भगवता कात्यायनेन स्वरनियमानां सन्धिसमासनियमानामेव चोपदर्शितत्वात् । एताभ्यस्तिस्त्र्योऽतिरिक्तासु तु लोकभाषासु कुत्रापि सन्धिनियमाः समासनियमा वा विशिष्य नोपलभ्यन्ते । तस्मादेता एव तिस्रो भाषाः संस्कारयोगात् संस्कृताः स्युः ॥

नन्वेवंतर्हि देवभाषात्वेन संस्कृतभाषात्वेन चासां तिसृणामप्येकं धर्म्यं सिद्धे, किं निबन्धनं भाषात्रित्वमुपचर्यते—इति चेत् तत्रोच्यते । मन्त्रभाषाब्राह्मणभाषयोर्भेदस्यातिसूक्ष्मतया दुरुपपादत्वेऽपि तृतीयायाः सूत्रभाषाया स्ताभ्यां भेदः स्पष्टमुपलभ्यते नाम भेदाद् उच्चारणभेदात्, शब्दभेदात् विभक्त्यादिभेदात्, मातृकाभेदात्, उच्चारणभेदाच्च ॥ तत्र तावत् पाणिनिश्छन्दःशब्देन प्रथमाद्वितीये, भाषाशब्देन तृतीयां व्यपदिशति ।

यास्करुत निरुक्तकारोऽध्याय इति प्रथमाद्वितीये आह ॥ १ ॥ अथोपचारो भिद्यते । द्वितीयायां वाक्यारम्भपदं वै पदोत्तरं प्रयुज्यते । न त्वेवं तृतीयायाम् ॥ “सं नो देवो वसुभिरग्निः सं सोमस्तनुभी रुद्रियामिः ॥ समिन्द्रो मरुद्भिर्यज्ञियैः समादित्यैर्नो वरुणो अजिज्ञपत्”—इति मन्त्रे ‘समजिज्ञपद्’—इत्यस्य सोपसर्गाख्यातपदस्यावृत्तिविवक्षायामादिभूतस्योपसर्गमात्रस्यावृत्तिः क्रियते । न त्वेवं तृतीयायामुपचार इष्यते ॥ २ ॥ शब्दाश्च भिद्यन्ते शुबुकं छुबुकमिति प्रथमाद्वितीययोः, चिवुकमिति तृतीयायाम् ॥ शतद्रुस्तृतीयायाम् । शुतुरिरन्ययोः ॥ वगला तृतीयायां वल्लगेत्यन्ययोः ॥ एवं सव्दमहः, सगरा रात्रिः, यव्या मासाः, पुमेकःसंवत्सरः—इत्येतेषु सव्दादयः प्रथमाशब्दास्तृतीयायां प्रयुज्यन्ते ॥ ३ ॥ अथ विभक्तिषु सूत्रभाषायां तु चत्वारि—देवः, देवो, देवाः, देवासः—इति ॥ हरी भानू इतिवदकारान्तेषु ‘देवा’ इत्येव द्विवचनमिष्यते न त्वेवं तृतीयायाम् ॥ आदिति पञ्चमीविभक्तिर्नाम एवोत्तरं प्रयुज्यते तृतीयायाम् । अन्यत्र तु पृथगपि । यथा—आद् रात्रीवासस्तनुते सिमस्मै” इत्यादिषु ॥ आख्यातपदान्यपि ‘सस्ति चाकशीतीत्यादीनि प्रथमायां प्रयुज्यन्ते न तृतीयायाम् ॥ भवति, भवात्, भविषत्, भविषात्, इत्यादयो लोटप्रयोग न तृतीयायाम् उपसर्गा इह प्रथमायां च स्वातन्त्र्येण प्रयुक्ता विभक्त्याऽपि युज्यन्ते—अतीनि कर्माणीत्यतिशब्दः । प्रतिप्रतीनि करोति, इन्द्रो वै सर्वान् देवान् प्रतिप्रतिरिति च प्रतिशब्द ॥ न त्वेवं तृतीयायाम् ॥ निरुक्ते यास्क आह—नेति प्रतिषेधार्थीयो भाषायाम्, उभयमन्वध्यायं—प्रतिषेधार्थीयः पुस्तादुपचारः उपसर्थाय उपरिष्ठादुपचारः—इति ॥ ४ ॥ अथ वर्णमातृकाऽपि प्रथमायाश्चतुःषष्टिवर्णां निर्दिश्यन्ते पञ्चाशद्वर्णां तु तृतीयायाः । दुष्टृष्टयमादीनां प्रथमावर्णानामत्र भाषायामप्रयोयात् ॥ ५ ॥ अथोच्चारणं प्रथमाया यथायथमुदात्तादिभिरेव स्वरैर्नियम्यते तृतीयायास्तु कामचारेण ॥ ६ ॥ दिग्दर्शनमेतत् । प्रत्यक्षं तु वेदग्रन्थानाकलयतां संस्कृत-विद्यानिष्णातानीपदे पदेऽयमुपतिष्ठते भाषाभेदो वैलक्षण्योपपादकैर्बहुमिरन्यान्यप्रकारैः ॥

तदित्थं सिद्धे मन्त्रब्राह्मणसूत्रभाषाणां भेदे प्रश्नोपमुपतिष्ठते—किमासां सर्वासामेव देवभाषाणां शास्त्रभाषात्वमास्थाय लोकाभाषात्वं प्रत्याख्यायते, एतासामेकस्या एव कस्याश्चित्—इति । यदि सर्वासां, तर्हि का नाम सा चतुर्थी भाषा भविष्यति या मानुषीत्वेन विश्रता श्रुतिषु । विलुप्ता सेदानी-मिति चेद्—एवमपि तस्याः केनचिल्लक्षणोनावशिष्टेन भवितव्यम् । सर्वासां हि भाषाणां प्रकृतिविकृति-भावो धारावाहिकतया प्रवर्तमानो नियत्या सिद्धो लोकेऽनुभूयते । सा यद्येताभ्यस्तिसृभ्योऽतिरिक्ता काचिन्मानुषी भाषा पुण्युगेऽभविष्यत्—नूनं तर्हि तद्विकृत्या संपन्ना काचिदन्या भाषेदानीमपि लोके क्वचिद्द्रव्यत । न च पश्यामः । तस्मान्नासीन्नूनमन्या मानुषी भाषेति मन्यामहे ॥ १ ॥ अपिच शर्मेति दैव्यां चर्मेति मानुष्याम् ॥ नेत्युपसर्थायो दैव्यां प्रतिषेधार्थीयो भाषायाम्—इत्यादिभिः

प्रदेशितैर्निदर्शनैरासामेवान्योन्यभेदो विवक्षितो दृश्यते । तस्मान्नासीन्मूनमन्या मानुषी भाषेति मन्यामहे ॥ २ ॥ अपि च प्रचलितलोकभाषातिरिक्तायां भाषायां शास्त्रनिर्माणमेव नोपपद्यते । शास्त्रनिर्माणस्य लोकोपकारार्थतया लोकप्रत्ययवहभाषयैव निर्मातुमौचित्यात् । न चाद्यत्वे इव तदात्वेपि शास्त्रिकुलप्रणीतायाः शास्त्रमात्रप्रतिष्ठिताया अस्याः संस्कृतभाषयाः प्रत्युत्पन्नमात्राया अर्थप्रहरो पुरायुगीयाः साधारणविद्वांसो वा क्षमतामापन्नाः संभाव्यन्ते । न वा प्रचलितभाषायां सत्यामपि तामुपेक्ष्य वृथैव नवभाषानिर्माणे प्राचामध्यवसायः संभाव्यते । तस्मान्नासीदेताभ्योऽतिरिक्ता काचिनन्मानुषी भाषेति युक्तमुत्पत्त्यामः ॥ ३ ॥ अपि च कस्मिंश्चिदपि देशे आबालबृद्धमापामरसाविद्वत्कुलं सत्रां सर्वलोकानां सर्वव्यवहारविषयतया प्रचरिताया एव मातृभाषाया भाषात्वं संभाव्यते । अत्र देशे देशान्तरे वा वर्तमानकाले कालान्तरे वा सर्वथापि लोके व्यवहारपथमप्राप्त्यास्तु कस्याश्चिदपि वाचो भाषात्वे दृष्टान्तं नोपलभामहे । तस्मादासां देवभाषाणां लोकभाषात्वं नासीदिति न प्रतिपद्यामहे । न वा देवभाषातिरिक्ताया मानुष्यः कस्याश्चिद्भाषायास्तदात्वे सत्तासीदिति श्रद्धामानयामहे ॥ तथा चासीदासामेव तिस्रणामेकस्या देवभाषत्वमन्यस्या मानुषीत्वमिति मुनिभृर्तं प्रत्येतव्यम् ॥

तत्र कस्या दैवीत्वं कस्या वा मानुषीत्वमित्यत्र वयं ब्रूमः । श्रुतिपठिताभ्यां दैवीमानुषीशब्दाभ्यां मन्त्रभाषा—ब्राह्मणभाषयोर्विवक्षाऽस्तीति प्रतिजानीमः ॥ मन्त्रविधानामृग्यजुःसाम्नां देवपदार्थताया वक्ष्यमाणतया तत्सम्बन्धेन मन्त्रभाषाया एव दैवीत्वोपपत्तेः । अथा ऋत्वादिष्वपदेशमलब्धायास्तु प्रचलितत्वा ब्राह्मणभाषाया मानुषीत्वं युज्यते वक्तुम् । तथा च श्रूयते चयनश्रुतौ—“तस्य वा एतस्याग्ने—वागोवोपनिषत् वाचा हि चीयते—ऋचा यजुषा साम्नेति तु दैव्या । अथ यन्मानुष्या वाचाऽऽह—इतीदं कुरुतेदं कुरुते त’—तदुह तथा चीयते । सावा एषा वाक् त्रेधा विहिता ऋचो यजूषि सामानि । तेनाग्निस्त्रेधा विहितः”—इति ॥ इह हि दैव्या च मानुष्या च वाचा चयनं निदर्शयन्ती श्रुतिः स्पष्टमेव ऋग्यजुःसामामित्काया मन्त्रभाषाया दैवीत्वमितरस्याश्च तदात्वे लोकप्रचरिताया ऋत्विजां ब्राह्मणानां व्यवहारिक्या मातृभाषाया मानुषीत्वं व्यकरोति ॥ मानुषी ब्राह्मणभाषैव स्यात् । तथाहि—अग्नेस्तमूरसि वाचो विसर्जनमिति मन्त्रब्राह्मणे श्रूयते । “थां वा अमूं हविर्प्रदीष्यन् वाचं यच्छ्रुति—अत्र वै तां विसृजते । स यदिदं पुरा मानुषी वाचं व्याहरेत् । तत्रो वैष्णवीमृचं वा यजुर्वा जपेत् । तस्यो हैषाप्रायश्चित्तिः”—इति । इह हि प्रणीता प्रणयनादूर्ध्वमाहविष्कृदुद्गारनामानुष्या वाचा भाषणं प्रतिषिध्यते । कामं तु ऋचो यजूषि प्रयुज्यन्ते । ततो हविष्करणा-

काले जायमन्यं वा हविष्कृतमाह्वयति । तत्र 'हविष्कृदेहि'—इति मानुषीं वाचमुक्तं वा तदूर्ध्वं यथेच्छं मानुष्या व्याहरति ॥ हविष्कृदेहि—इति च ब्राह्मणभाषा भवति ; तथा च श्रूयते “तानि वा एतानि चत्वारि वाचः—एहीति ब्राह्मणस्य । आगहि आद्रवेति वैश्यस्य च राजन्यबन्धोश्च । आधावेति शूद्रस्य । स यदेव ब्राह्मणस्य, तदाह”—इत्यादिना ब्राह्मणभाषाया एव मानुषीत्वेन निरूपितत्वात् ॥

नन्वेवं तर्हि ब्राह्मणभाषासूत्रभाषयोर्देवभाषात्वं न स्यात्—इति चेदिष्टापत्तिः ॥ मन्त्रभाषातिरिक्तासु भाषासु देवसम्बन्धाभावेन देवभाषात्वव्यवहारस्यानौषित्यात् ॥ ननु चोक्तं तिसृष्वपि तासु भाषासु मनुष्यदेवानां संव्यवहारसंबन्धोऽस्तीति चेत्—सत्यमुक्तं न खलु मनुष्यदेवानां संव्यवहारसंबन्धेन देवभाषात्वमध्यवस्थाम् । तथात्वे ब्राह्मण—सूत्रभाषयोरपि देवभाषात्वापत्तेः । श्रुतिविरुद्धं तु तयोर्देवभाषात्वम् । तस्मादिह देवानामिन्द्राग्निवरुणसोमानां प्राणविशेषाणां सूर्यरश्मिप्रतिपन्नानां सम्बन्धेन च वाचो देवभाषात्वमास्थेयम् । दैवसंस्कारयोगादेव तस्याः संस्कृतभाषात्वं च ॥ अथ कः खलु भाषाविशेषे प्राणदेवतानां संबन्ध इति चेत् देवसम्बन्धिनां प्राणविशेषाणां मृग्यजुसाम्नां द्विव्यवाग्विधानामिह मनुष्यवाग्विधाभिर्यः संबन्धस्तुमिह देवतासम्बन्धमध्यवस्थाम् ॥ ननु ऋग्यजुः सामयोगाद् बीत्वेऽभ्युपगम्यमानोऽपि तासां तिसृणां देवभाषात्वमनिवार्यं प्रसज्येत । तेषामृग् यत्रार्थवशेन पादव्यवस्था, नीतिषु सामाख्या, शेषे यजुः शब्द १” इत्येवमाचक्ष्णौ जैमिन्यादिभिः पद्यगद्यगोत्रेषु ऋग्यजुःसामपादानां व्युत्पादितत्वात् तासां पद्यदिविधानां मन्त्रभाषावद् ब्राह्मणसूत्रभाषयोरपि निसर्गसिद्धेः इति चेन्नैतदस्ति । जैमिन्यादिस्मरणस्य प्रतीकप्रदर्शनमात्रपरत्वात् । अन्यथा पद्यगद्यगोत्रमात्राणामृगादित्वेऽभ्युपगम्यमाने रघुवंशादिश्लोकानां बृहत्कथादिगद्यानां रागरागिन्युदाहरणगीतीनां च कर्त्तव्यजुष्टवं सामत्वं वा प्रसज्येत ॥ 'इतोदंकुरुत'—इत्येवमादिरूपायाः प्रश्लिष्टपठिताया वाचोऽपि त्यजुष्टवापत्तौ ऋग्यजुःसामातिरिक्तत्वेनाभिप्रेतयास्तस्या मानुषीत्वाख्यामपि श्रतौ व्याजुष्येत ॥ तस्मान्न पद्यत्वादिमात्रमृगादित्वमास्थेयम् ॥

किं तर्हि तामामृगादीनां लक्षणमिति चेद्—अत्र ब्रूमः । महोक्थलक्ष्णैरन्तार्भावितैः प्रणीतानां स्यात्तत्प्रभृतीदेवताच्छन्दः ममभावितच्छन्दः समभावितच्छन्दोभिः कृतपरिच्छेदानां वाचामृक्त्वम् । महात्रतलक्ष्णैस्तथाकृतानां वाचां ममात्मत्वम् । अग्निलक्ष्णैस्तु प्रणीतानामनायतनान्तरिक्षदेवतावदच्छन्दस्कृतानां वाचां यजुष्ट्वमिति ॥ “त्रयो हवै समुद्राः—अग्निर्यजुषाम् । महात्रतं साम्नाम् । महदुक्तमृक्त्वम् ” इत्यादिश्च तिभ्यः ॥ यद्यपि श्रत्यन्तरे—ऋचो यजुषि सामानि च महोक्थेवेवान्त-

भाव्यन्ते—“स वा एष वाचः परमो विकारो यदेतन्महदुक्तम् । तदेतत्पञ्चविधम्—मितममितं स्वरः सत्यानृते—इति । ऋग्गाथाकुम्ब्या—तन्मितम् । यजुर्निगदो वृथावाक्-तदमितम् । सामाथो यः कश्च गोष्णः सस्वरः ओमिति सत्यम्—” इति ॥ तथापि यावन्मितं तस्यैवेह महोक्त्यपदेन विवक्षा द्रष्टव्या । यजुरादीनामग्न्यादिहृदैः पृथक्त्वेनेह विवक्षितत्वात् इति बोध्यम् ॥

अयमत्राभिसन्धिः । ऋगादीनामतिनिगूढपदार्थतया तद्विज्ञानान्यथानुपपत्तेस्तद्विज्ञानोपायभूता वैदिकाः केचन पदार्था आदौ प्रतिनिर्दिश्यन्ते ॥१०॥ अस्ति हि सर्वेषामेषां प्रथमोपादानभूतः कश्चिदेकः पदार्थः पुरुषो नाम । “पुरुष एवेदं सर्वं यद्भूतं यच्च भाव्यम्”— इत्यादि श्रुत्या सर्वस्यास्य जगतः पुरुषतादात्म्येनैव गृहीतत्वात् । स ब्रह्मकर्मोभयात्मकः । ब्रह्म ज्ञानम् । कर्म क्रिया । एकैकान्यदविनाभूतं पुरुषरूपं भवति । सेन कर्मविशिष्टस्य ब्रह्मणः कर्मत्वमिति सर्वाणीमानि कर्माणि । ब्रह्मविशिष्टस्य च कर्मणो ब्रह्मत्वमिति सर्वं खल्विदं ब्रह्म । यत्त्वौपनिषदाः सजातीयविजातीयस्वगतभेदत्रयशून्यमिहाद्वैतमातिष्ठन्ते तदिदं सत्तौकत्वमापेक्षं द्रष्टव्यम् । सत्ताभेदस्यैव सर्वत्र वस्तुभेदेऽसाधारणकारणत्वात् ॥ तावता न सदेकत्वे कर्मप्रतिषेधे वा तेषां पक्षपातः । “ईशावास्यमिदं सर्वं यत्किञ्च जगत्यां जगद्”—इत्यादिभिः श्रुतिभिरकर्मैकत्वस्य कर्मबहुत्वस्य च पारमार्थिकतयैवोपदिश्यमानत्वात् ॥ मिथ्यात्वं तु कर्मणामेषां परसत्तया सत्तावत्त्वाद्दुःखपत्ये न तु सत्तानाश्रयत्वं मिथ्यात्वमिह विवक्ष्यते । तथा च सन्त्येव ब्रह्मैकसत्तया सत्तावन्ति सर्वाणीमानि कर्माणि । तेषामेवेदमनुविज्ञानं बहुशास्त्रं वेदशास्त्रम् । तच्च देदं ब्रह्मेत्युच्यते । सर्वेषां कर्मणां ब्रह्मतयाऽस्य तद्विज्ञानरूपत्वात् ॥ यत्त्वस्य कर्मातीतविशुद्धब्रह्मप्रतिपादकत्वाद्ब्रह्मत्वमातिष्ठन्ते केचन शुष्कश्रद्धानाः—तदसत् । तस्य वाङ्मनसागोचरतया निर्विषयत्वात् ॥ संविदन्ति न यं वेदा विष्णुर्वेद न वै विधिः । यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सहेति श्रुतेश्च ॥ स चैष वेदप्रतिपाद्यः कर्मविशिष्ट ब्रह्मात्मकः पुरुषः सर्वज्ञो ब्रह्मत्वात् सर्वशक्तिमांश्च कर्मत्वात् ॥ तत्र ज्ञानसापेक्षः प्रजापतिशब्दः ॥ क्रियासापेक्षी यज्ञशब्दः । यज्ञः प्रजापतिरित्येकोऽर्थः । स चानेकरूपो भवति, महतो महीयांश्चाणोरणीयांश्च । तत्र महतो महीयान् परमेश्वरः । तच्छरीरान्तगता अन्ये बहवः प्रजापतयो यज्ञाः । नत्र ज्येकैकस्यान्ये बहव इत्येवं क्रमेणागत्या अणोरणीयांसोऽनन्ताः प्रजापतयो यज्ञाः । तस्य चेदमेकैकस्य यज्ञस्य शरीरं पञ्चधा विभज्यते । यः सर्वमध्यो नाभ्यंसः—सोऽन्तरतमः । सोऽनिरुक्तः प्रजापतिर्नाम । यः सर्वान्त्यः पृष्ठांशः—सः परमः । स वषट्कारो नाम । प्रजापतिश्च वषट्कारं चान्तरा यज्ञस्य त्रयो भागाः—प्रथमो मध्यम उत्तमश्चेति । तेऽवेद्यतेषु त्रिषु स्थानेषु प्रतिस्थानं प्राणाश्च रय्यश्च

पुरुषः स्युः । तत्रैताः प्राणजातयश्चतुर्विधा लक्ष्यन्ते—परोराजाश्च आग्नेर्याश्च सौम्याश्च आप्याश्चेति । सर्वाअप्येताः—पञ्चभिर्भक्तिभिः समानावयवपर्वाणः शब्दस्पर्शरूपरसगन्धशून्यत्वेन विधारकत्वेन च समानधर्माणः, परमेण मध्येमेनावमेन वैकैकेन प्रजापतिना संवत्सरेण समानायतनाः, परमेण वा, पुष्करेण वा दहरेण वाऽऽकाशेन समाना वपनाश्चेत्यन्ते । कम्भोणि त्वासां प्रभियन्ते । ता अन्यत्र सुविशदमस्माभिरनुव्याख्याताः ॥०॥

तत्रानेयप्राणेभ्यस्त्वयस्त्रिशदे वा अन्यादिविष्णवन्ता विवर्तन्ते । श्रूयते हि—“इतिस्तुतासो असथा रिशादसो घेऽस्य त्रयश्चत्रिंशच्च । मनोर्देवा यज्ञियासः” इति ॥ “अग्निर्वैयज्ञस्यावराध्वोविष्णुः पराध्वः” इति च ॥ अग्निर्वैदेवानामवमो, विष्णुः परमः, तदन्तरेण सर्वा अन्या देवताः । एते वै यज्ञस्यान्त्ये तन्वौ—“यदग्निश्चविष्णुश्च” इति च ॥ त एते नित्यमत्रैवसंनिहिताः संस्तब्धास्तिष्ठन्ति नत्वन्यत्र यथेच्छं विचलन्ति । यज्ञशरीरारम्भकत्वाद्—आयज्ञसंस्थं निर्णयात्मकतयावस्थानासंभवात् । तत्रापि चैते प्रति नियतसंनिवेशक्रमा उपनिविश्यन्ते—“वृहस्पतिः पूर्वेषामुत्तमो भवति, इन्द्र उत्तरेषां प्रथमः” इत्यादिश्रुतिभ्यस्तथावगमात् ॥ प्रतियज्ञंचैवमेते प्राणाः, प्राणेभ्योदेवाः देवेभ्यो लोका भेदेन द्रष्टव्याः ॥ तत्र प्रथमे स्थाने अग्निज्येष्ठा अष्टौ वसवः । स तावानयं पृथ्वीलोकः अग्निर्लोकपतिः । तदूर्ध्वं सोमज्येष्ठा एकादश रुद्राः । स तावानन्तरिक्षलोकः । वायुर्लोकपतिः ॥ तदूर्ध्वं वरुणज्येष्ठाद्वादशादित्या विष्णुपरमाः संनिविशन्ते । स तावानसौद्यलोकः । आदित्योलोकपतिः ॥ इत्थं च यावानयं विष्णुस्तावानेव यज्ञः स्वरूपं धत्ते । तस्येयं संस्था वषट्कारः ॥ त एते सर्वेऽप्येग्न्यादयो विष्णवन्ता देवा एकोऽग्निः । ‘अग्निः सर्वा देवताः’—इति श्रुतेः ॥ सोऽयमग्निः प्रजापत्युपक्रान्तो वषट्कारान्तो विक्रममाणस्त्रीनप्येतान् लोकान् परिव्याप्नोति ॥ १ ॥ एवमेते समानायतनास्त्रिस्थाना ये सौम्याः प्राणाः—तेभ्यस्त्रिस्थानाः पितरो विवर्तन्ते अथवा मध्यमाः परमाश्चेति । “वदीरतामवर, उतपरास, उन्मध्यमाः पितरः सौम्यामः”—इत्यादिश्रुतेः ॥ सर्वेएवैते पितर एकः सोमः । स हि वषट्कारोपक्रान्तः प्रजापत्यन्तो नित्यमग्नौ ह्यमानस्त्रीनप्येतान् लोकान् यथायथमृत्वात्मना परिव्याप्नोति ॥ २ ॥ एवमेभिः समानायतनास्त्रिस्थाना आप्याः प्राणास्तत्रान्तर्भवन्ति । तेभ्यो वेदा ऋग्यजुःसामाख्या महोक्थाग्निमहात्रतलक्षणाः प्रवर्तन्ते ॥

एवमेषामाप्याप्राणानां घनः सरस्वानित्युच्यते । इन्द्रश्च स सर्वलोकव्यापी सर्वरसः । आसामेवाप्यप्राणजातीनां याः पञ्च भक्तयः ताः सरस्वत्यः—ता एवापः । ता एवेह वाचो दिवङ्गिताः । एतत्परत्यैव श्रूयते—सोऽपोऽसृजत—वाच एव लोकात् बागोवास्य साऽसृज्यत । सेषं सर्वमाप्नोति

यदिदं किञ्च । यदाप्नोत्-तस्मादापः । यदवृणोत्-तस्माद्वा” ॥ इति ॥ अन्यत्रापि श्रूयते अथो वागेवेदं सर्वम्” इति एतामेव नत्यां प्रजापतितादात्म्यसंपन्नो वाचमुपलक्ष्यलक्षणज्ञा विचक्षणः स्मरन्ति-“अनादि-निधना नित्या वागुत्पृष्टा स्वयंभुवा । आदौ वेदमयी दिव्या यतः सर्वाः प्रवृत्तयः” इति । अनिस्तवद्वि प्रजापतेः समन्तादेता वाच उत्सृज्यन्ते नित्याः । आभ्य एवोपादानभूताभ्योद्भूतः सर्वमिदमुत्पद्य प्रवर्तते, सर्वेच व्यवहारास्तत एव प्रवर्तन्ते । ऋग्यजुःसामात्मिका चैत्र्य वागस्मिन् महती महीर्यसि यज्ञशरीरे नित्याऽपि तदन्तर्गतेषु यज्ञशरीरेषु प्रतियज्ञं तेन तेन यज्ञेन सहैवान्ये जायन्ते ऋग्यजुः सामविशेषा इतितत्तात्पर्येणैवासां जन्यत्वमपि श्रूयते-“तस्माद्यज्ञात् सर्वहुत ऋचः सामानि जज्ञिरे । छन्दांसि जज्ञिरे तस्माद् यजुस्तस्माद्जायते” इत्यादिषु ॥ अतएव नित्यानित्ययज्ञानां प्राधान्याप्राधान्य-विषयान्तरांतरानुरोधेन-वेदानामीश्वरत्वमीश्वरनिश्वसित्वमीश्वरजन्यत्वमृषिजन्यत्वञ्चेति सव विरुद्धमप्यविरुद्धं यथायथमुपपद्यते । ऋचोयजूषिसामानीतितिस्रो वाग्विधा नित्या यास्ते वाचो नित्या एव स्युरनित्याया आपोत्सिका नित्यानित्याः ।

तत्र ऋक्सामे एकस्यैव तत्त्वस्य संकोचविकाशाभ्यां रूपभेदाद्भिन्नसंस्थाने भवतः यजुस्तु तत्वान्तरम् । तेषु ऋक्सामाभ्यां न किञ्चिज्जन्यते । ते एवाश्रित्य स्थितं पुरुषलक्षणं तु यजुः सर्वमिदं चराचरं जनयति । तथाच श्रूयते-अयं वावयजुर्योयं पवते । एषहि यन्नेवेदं सर्वं जनयति । एतं यन्तमिदमनुप्रजायते । तस्माद्वायुरेव यन् । अयमेवाकाशोजूर्ध्वदिदमन्तरिक्षम् । एतं ह्याकाशमनुजवते । तदेतद् यजुर्वायुश्चन्तरिक्षं च । यज्ञजूर्ध्व-तस्माद् यजुरेव एवयदेषहोति । तदेत-द्यजुर्ऋक्सामयोः प्रतिष्ठितमृक्सामे बहवः तस्मात् समनैरेवाध्वर्यु प्र हेः कर्म करोति । अन्यान्यन्या-निस्तुतशस्त्राणि भवन्ति” इति ॥ यजुषाऽध्वार्युं प्रहंगृह्णाति सउभे स्तुतशस्त्रे अनुविभवति उभे स्तुतशस्त्रे अनुव्यश्नुते” इति च । ऋचा स्तूयते इति ऋङ्मयं स्तुतम् । साम्ना शस्यते इति साममयं शस्त्रम् ।

तेषामेषां वेदानां रस एवोपनिषत् । स च रसो विस्त्रस्तस्य प्रजापतेः शरीरात् समुत्पन्नाः समन्तात् प्रसृता आपः । एष खलु संवत्सरोनाम प्रजापतिः प्रजाः सृष्ट्वा विस्त्रंसते । विस्त्रस्तस्य रसोऽग्रं गच्छति । तमनुगच्छन्ति सर्वे देवा ऋक्सामाभ्यां यजुषा च । तथाच श्रूयते-“स प्रजाः सृष्ट्वा व्यस्त्रंसत । प्रजापतेर्विस्त्रस्तस्याग्रं रसोऽगच्छत् । योऽस्य सोऽग्रं रसोऽगच्छत् महत् तदुक्थमिति ॥ तमस्य तं रसमृक्सामाभ्यामनुयन्ति, यजुः पुरस्तादेति । तं संवत्सरे आप्नुवन्ति । तमध्वर्युं प्र हेण गृह्णाति । तस्मिन्नुद्राता महाव्रतेन रसं दधाति । सर्वाणि हैतानि सामानि

यन्महाव्रतम् । तस्मिन् सर्वैः सामभी रसं दधाति ॥ तस्मिन् होता महतोऽक्येन रसं दधाति । सर्वा
 हैता ऋचो यन्महदुक्तम् । तदस्मिन् सर्वाभिर्ऋग्भीरसं दधाति ॥ ते यदा स्तुवते, यदानुरांसति
 अथास्मिन्नेतं वृषट्कृते जुहोति । तदेनमेव रसोऽप्येति । न वैमहाव्रतमिदं स्तुतं पश्यन्ति
 नो महद्विदमुक्तमिति । अग्निमेव पश्यन्ति । आत्मा ह्यग्निः । तदेनमेते ऋभे रसो भूत्वा
 पीत-ऋक् च साम च । तदुभे ऋकामे यजुरपीतः"-इति ॥ एवमादभिर्बहुभिरेव
 श्रौहृत्कण्ठैः पृथिव्यन्तरिक्षदयुक्तोऽनामृग्यजुःसामवेदानामग्निवाय्वादित्यदेवानां परस्परेणान्वा-
 भक्यस्त्रिसः संस्था लभ्यन्ते । तेन प्राजापत्यरसात्मिकानामासां तिसृणां वाविधानामग्निभक्ता ऋचः
 प्रथमो लोकः, वायुभक्तानि यजुषि द्वितीयो लोकः, आदित्यभक्तानि सामानि तृतीयो लोकः ॥
 यत्तु श्रुत्यन्तरे यजुषां प्रथमलोकत्वं, साम्नामन्तीरित्व, सृचां तृतीयलोकत्व-मित्येवं विरोधेन-श्रूयते ।
 यथा-"प्राजापतिस्मिन् लोकानोऽसत् । स एतमात्मानमग्निं व्यवत्त, तेनेमं लोकमाप्नोत् । स आत्मानं
 महाव्रतं व्यश्रज्ज, तेज्जास्वस्त्रिभ्रमाप्नोत् । स आत्मानं महदुक्तं व्यधत्त, तेन दिवमाप्नोत् ॥ अयं वाव
 लोक एषोऽग्निः । अन्तरिक्षं महाव्रतम् । द्यौर्महदुक्तम् तस्मादेतानि सर्वाणि सहोपेयाद् अग्निं महाव्रतं
 महदुक्तम् । सह हीमे लोका अस्यन्त"-इति । तदिदं पृथिवीस्थानां विदुषां पृथिवीप्राजापत्य-
 मनपेद्य सूर्यप्राजायत्यानुदर्शनसापेक्षं द्रष्टव्यम् । स्पष्टं चेह सूर्यात्मकप्रजापतिस्थानीयत्वमृगादी-
 नामाम्रायते-"सा या सा वाग् असौ स आदित्यः । सा वा एष वाक् त्र धा विहिताऋचो यजुषि सामानि,
 मण्डलमेवर्चः । अर्चिः सामानि । पुरुषो यजुषि । यदेतन्मण्डलं तपति-तन्महदुक्तं । ता ऋचः, स
 ऋचां लोकः ॥ अथ यदेतदर्चिर्दीप्यते तन्महाव्रतं, तानि सामानि, स साम्नां लोकः ॥ अथ य
 एतन्मिन्मण्डले पुरुषः सोऽग्निः तानि यजुषि, स यजुषां लोकः ॥ सैषा त्रय्येवविद्या तपति
 ऋभयोरेतस्य चार्चिष, एतस्य च पुरुषस्यैतन्मण्डलं प्रतिष्ठा । तस्मान्महदुक्तम्" इति ॥

इत्थमेता ऋगादिबोधिकाः काश्चन श्रतयोऽङ्गुलीनिर्देशमात्रेणोपदर्शिताः । न चैताः
 शक्यन्तेऽस्मिन् लुद्रलेखे निरवशेषार्थपामर्शपुरस्कृतं वैशद्येन व्याख्यातुमतोऽस्मिन् विषये सर्वमर्थं
 याथातथ्येनाधिजिग्यसमाना विद्वांसोऽस्माभिः प्रणीतौ वेदसमीक्षायज्ञमधुमूदनप्रन्यौ सावशेषं
 पर्यालोचयन्तुतमामित्यनुरुन्धमः ॥ ० ॥

इदमन्यदप्यत्राकलयन्तु । इह हि यज्ञविद्यायां सहस्रं परमा संख्या साहस्रकः प्रजापतिः ।
 सहस्रं सर्वं परिसमाप्यते । अत एवैकाहमारभ्य सहस्रसंबन्धसरपरमाः सर्वे यज्ञा विधीयन्ते ।
 अक्षरारीदेऽज्ञा यज्ञप्रभाः सहस्रसंशवो ज्ञाम । सहस्रमहानि स्तोमाः ॥ १ ॥ एवं सौम्यप्राणाः सहस्रं

वाचो नाम । तत्र त्रीणि शतानि त्रयस्त्रिंशच्च वसुनामभः । तावत्य एव रुद्राणां वाचोः । तावत्यर्षी-
दित्यानामादित्यस्य । अवशिष्टा सहस्रतमी प्राजापत्या कामधेनुरित्यन्यत्र तैत्तिरीयकादावाज्ञातम् ।
एवमाप्यप्राणा अप्येते वाङ्मयाः सहस्रं शाखाशब्देनाख्यायन्ते । तत्र नवमी यावद् ब्रह्मा एकविंशति-
यावद्दृचः । एकशतं यावद्यजूषि । सहस्रं यावत् सामानीति वेदानां विज्ञानं भवति ॥ विस्तीरेणां-
यमर्थोऽन्यत्र द्रष्टव्यः ॥ ० ॥ यद्यपि चतुर्विधाः प्राणाः पूर्वं प्रतिज्ञाताः तथापि परोरजसः प्राणस्य
ब्रह्मरूपतया दैवतप्राणाभावादिह निरूपणं नापेक्ष्यते इत्यतस्त्रिविधा एव प्राणा इह दृश्यन्ते ।
तेष्वग्नेयसौम्याप्यभेदात् त्रिविधेषु प्राणेष्वाप्यानां वाक्छब्देन, अग्नेयानां प्राणशब्देन व्यपदेशा
भवन्तीत्यप्याहुः ॥ ० ॥ तान्येतानि वाक्माणमनांसि प्रजापतिशरीरारम्भकद्रव्याणि नित्यमस्मिन्
यज्ञशरीरे संनिदधते । नित्यस्याविनाशिनः परमेश्वरस्य महतीमहीयसः प्रजापतैस्तेरैतैर्वाक्युत्सामनोभि-
रविनाभूतत्वात् ॥ प्रत्येकमेतानि षट्त्रिंशत्सहस्राणि, प्रत्येकञ्चेतराभ्यां नित्यमन्वाभक्तान्याभिरूपकृ-
तान्येव यज्ञरूपाणि भवन्ति । प्रत्येकं चैतान्यग्निवाष्वादित्यानां देवानां भक्तिद्रव्यं ऋषिच्छन्द सवनस्तौ-
मप्रुष्ठाज्यत्तलोकादिभिः कृतरूपाणि देवभक्तियोगादिब दैवानीध्यन्ते । अतएव चैतानि देवभक्ति-
संपन्नानि यज्ञशरीरस्थानि ऋग्यजुःसामान्येव दैवी वागिति सिद्धम् । इयमेव च संबन्धविशेषात्
क्वचिदन्यथापि श्रूयते “ तस्यै वाचः पृथिवी शरीरं ज्योतीरूपमयमग्निः ॥ तद्यावत्येव वाक् तावती
पृथिवी—तावानयमग्निः ॥ पृथिव्यै चैनमग्नेश्च दैवी वागविशति । सः वै दैवी वाक्—यथा यद्यदेव
वदति तत्तद्भवति इति ॥ इह हि पृथिवीपदेन सर्वलोकाधारभूता भूमिः परामृश्यते अग्निपदेव च सर्वा
देवताः । न तु प्रथमलोकमात्रे निष्ठा कार्या ॥

“ अहं रुद्रे भिर्वसुभिश्चरान्यहमादित्यैस्त विश्वदेवैः । अहं मित्रावरुणोभा विभर्म्यंहमि-
न्द्राग्नी अहमशित्रोभा ॥ १ ॥ मया सो अन्नमन्ति यो त्रिपश्यति यः प्रागिति य ईं शृणोःत्यक्तम् ।
अमन्तवो मां तउपक्षियन्ति श्रधिश्चत श्रद्धिवन्ते वदामि ॥ २ ॥ अहमेव स्वयमिदं वदामि जुष्टं
देवेभिरुत मानुषेभिः । यं कामये तन्तमुप्रं कृणोमि तं ब्रह्माण्तमृषिं तं सुमेधाम् ॥ ३ ॥ अहमेव
वात इव प्रवाग्यारममाणा सुवनानि विश्वा । परोदिवा पर एना पृथिव्यै तावती महिना संवभूव
॥ ४ ॥ इत्यादिभिः सूक्तमन्त्रैरस्या वाचः सर्वलोकाव्यापित्वेनैवाख्यातत्वात् ॥

तदित्यमस्या एव तावदुपपद्यते वाचो मुख्यं दैवीत्वम् । तस्या एव साधर्म्यसंस्कारेण
संस्कृताया मनुष्यदेवानां प्रथमाया भाषाया अपि संपाद्यते दैवीत्वम् तर्नेषा संस्कृता देवभाषा

भवति ॥ अयमत्राभिसन्धिः । यच्च यावच्चेदं क्वचित् किञ्चिद् दृश्यते—प्राकृतं वा कृत्रिमं वा—
 प्रत्येकं स एकैको यज्ञएवानुवर्तते । पृथ्वी वा सूर्यो वा चन्द्रो वा वृद्धो वा मनुष्यो वा सर्व एव
 यज्ञात्मनैव जीवनं धत्ते । सर्व एवायं वेद्यामग्नौ सोमाद्भुत्या स्वं स्वमात्मानं धत्ते । सर्वेषां
 यज्ञत्वावशेषादिह यज्ञेनैव यज्ञ इज्यते । बहवो यज्ञा महतो यज्ञस्यान्नं भवन्ति । यज्ञो हि
 देवानामन्नं श्रूयते । निसर्गेण तायमानोऽयमाध्यात्मिको यज्ञः प्रतिपलमाधिदैविके यज्ञे संसृज्यते ।
 श्रूयते च—“अहरहर्वा एष यज्ञस्तायते, अहरहः संतिष्ठते, अहरहरेन स्वर्गस्य लोकस्य गत्यै
 युङ्क्ते, अहरहरेनेन स्वर्गं गच्छति”— इति ॥ स एष सर्वोऽयमाधिदैविको वाऽऽधिभौतिको
 वाऽऽध्यात्मिको वा यज्ञो देवैरेवाग्निवाय्वादिभिः प्रवर्तितत्वाद्देवयज्ञ एवोच्यते तमेतमेवं देवं
 यज्ञं याथातथ्येन दृष्ट्वा तत्साम्प्रत्येनैव लोके यज्ञा प्रवर्त्यन्ते यथावदिह जायते यज्ञादेव जायते,
 तस्माद्यत्सामियामहे यज्ञादेव तस्यामहे इति हि याज्ञिकाः पश्यन्ति । “देवा ह वै सत्रमासत—श्रियं
 यगच्छेम, यशःस्याम, अन्नादाः स्यामेति । तथो एवमे सत्रमासते ये सत्रमासते—श्रियं गच्छेम,
 यशः स्याम, अन्नादाः स्यामेति” । “कामैर्ह स्म पुरर्षयः सत्रमासते—असौ नः कामः— स नः
 समृद्धयतम्”—इत्यादिश्रुतिभ्यो यज्ञस्य सर्वकामार्थत्वावगतेः । तत्र चैतस्मिन् लौकिके
 यज्ञे सर्वा आवृतः सर्वे पदार्थाः सर्वाश्च ता वाचो देवयज्ञानुसारेणैव कल्पन्ते । तथा च श्रूयते देवानां-
 वैविधामनुमुष्याः— इति । “तद्वा एतत् क्रियते यद्देवा अकुर्वन्” इति च । “ नोपदध्यान्ने-
 दतिरेचयानीति । एतावद्वा एतद्देवा अकुर्वन्” इति च । “ यद्देवा अकुर्वन्स्तत्करवाणि”—इति
 च । अपि च श्रूयते—“यद्वै यज्ञेऽभिरूपं तत्समृद्धम्” इति ॥ तथा च यथा देवे यज्ञे देवान्येव
 सर्वाणि यज्ञसाधनानि भवन्ति एवमिहापि लौकिके यज्ञे सर्वाण्येव साधनानि देवेन संस्कारेण
 संस्कृत्य संस्कृत्य देवान्येव संपाद्यन्ते असंस्कृतानामयज्ञियत्वात् । संस्कारेण चायं यज्ञमानो,
 ब्राह्मणा, अग्नयः, प्रोक्षण्यादि द्रव्याणि च, देवान्येव भूत्वा देवैर्युज्यन्ते । तत्रैतेषां यज्ञियद्रव्याणां
 देवसंस्कारो देवसंस्कारसंस्कृतया वेदमन्त्रमग्न्या वाचैव संपाद्यते । वाचस्तु तस्या देवीत्वमृग्यजुः-
 सामभिर्वेद शब्दैर्योगात् । स च शब्दयोगो वेदऋगादिभिः साधय्यात् । साध्यम्यञ्च ऋषिच्छन्दः
 सवनादिदेवभक्तियोगात् ॥ तत्र यथाऽस्या ऋषिच्छन्दःसवनादिभिः साध्यम्यं संपाद्यते
 तथोदाहृत्य प्रदर्शयामः—

आरण्यकेश्रूयते— विश्वामित्रं ह्ये तदहः शंसिष्यन्तमिन्द्ररूपनिषसाद् । स ह्यज्ञमित्यभिव्याहृत्य

स होवाच त्वामेव जानीयामिति । तमिन्द्रवाच । प्राणोवा अहमस्मि ऋषे ! प्राणस्त्वं, प्राणः सर्वाणि भूतानि । प्राणोह्येष-य एष तपति । स एतेन रूपेण सर्वा दिशो विष्टोऽस्मि । तस्य मेऽन्नं मित्रं दक्षिणं-तद्वैश्वामित्रम् ! एष तपन्नेवास्मीति होवाच । तद्वा इदं बृहतीसहस्रं संपन्नम् तस्यषट्त्रिंशत्सहस्राणां सहस्राणि भवन्ति । तावन्ति शतसंवत्सरस्याह्नां सहस्राणि भवन्ति, तस्य वा एतस्य बृतीसहस्रस्य संपन्नस्य परस्तात् प्रज्ञामयो देवताभयो ब्रह्ममयोऽमृतमयः संभूय देवता अप्येति-य एवं वेद । तद् योऽहं सोऽसौ, योऽसौ सोऽहम् । तदुक्त्वामृषिणा सूर्य्य आत्मा जगत्स्तस्थुषश्चेति” ॥

अस्यायमभिसन्धिः । हुहाव्रताख्ये कर्मणि माध्यन्दिनसवने निष्केवल्यं नाम शास्त्र पठ्यते । तत्र पाठ्यानां नानाछन्दस्कानां मन्त्राणामक्षराणि षट्त्रिंशत्सहस्राणि भवन्ति । अक्षरैः प्रमितानां च प्राणानामप्येवं तावती संख्या संपद्यते । एकैकैः चाह्ना प्रमितानां प्राणानां सूर्य्यादुत्थितानां तावती संख्या शतसंवत्सरेषु दृश्यते । तथाच शतसंवत्सरात्मकपुरुषायुषोपपाद्या आह्निकाः प्राणारतेन शस्त्रेण शमिता भवन्ति । तावतां च प्राणानां य एको घनः स बृहतीसहस्रात्मक एवेह विश्वामित्रो नामेन्द्रः प्राणः । तत्र च गायत्रीवृचाशीतिः बार्हतीवृचाशीतिरौष्णिही वृचाशीति-रित्येतास्त्रिसोऽशी तयः क्रियन्ते । तावता सप्तशतानि विंशतिश्चाहोरात्राणि संपद्यन्ते सांवत्सरिकाणि । तदिदमैन्द्रं धाम ॥ तावतैव षट्त्रिंशत्सहस्राणि संवाद्यन्ते । * तत्र या एतास्त्रिसोऽशीतयः क्रियन्ते, तेनैतत् त्रिंशत्सहस्राणां भवति । ‘अन्नमशीतय’-इतिश्रुतिसमयात् । तथाचान्नाभिधात्रिरावदाभिहितसंख्यया गात्रत्रीवृहत्पुण्ड्रहं सौरतेजोविशेषाणां िरभिव्याहरणादन्नवतां संवत्सराहोरात्राणामिन्द्रप्रियधानत्वं व्याहृतं भवति । इन्द्रोऽयमात्मा तद्वसंयोगात् प्रसन्नः संपाद्यते इत्यतोऽन्नसंपत्या धाम्नः प्रियत्वमाख्यायते । स एव सूर्य्य एवायं सर्वेषां बाह्यः प्राणो बृहत्या विष्टव्यः प्राणोनैव रूपेण सर्वा दिशो विष्ट इहेन्द्रो विवर्चित, स एवास्माकं सर्वेषां चराचराणामात्मा आत्मत्वादेव ः यैष विश्वेषामेषां मित्रमेव भवति, न त्वेवात्मा कदाचिदपि कंचन हिनस्ति । तस्मात् स विश्वामित्रो नाम । स एवाध्यात्मं प्रविशन्नायुः सर्वेषाम् । तमेवाराधयितुमुभयोः सन्ध्ययोः सूर्य्यमुपतिष्ठन्ते । सावित्री च गायत्री वैश्वामित्रो ध्यायमानाः प्रजपन्ति । तसंपत्या च दीर्घायुषो भवन्ति । स्मरन्ति च-‘ऋषयो दीर्घसन्ध्यत्वादीर्घमायुरवाप्नुयुरिति’ ॥ ये त्वेतामयथाकुर्वन्ते न ते फलेन संपद्यन्ते । तस्मात् कालं देवतां द्रव्यं चाविज्ञोप्य साविहितोऽहरहः सन्ध्यामुपासीत । तथा चात्मा सुप्रसीदेद्, दीर्घं चायुर्विन्देदिति दिक् ।

तद्विद्यमत्र निष्केवल्ये शस्त्रे प्रयोगनिष्ठतया विश्वामित्रऋषिर्विधीयते तत्कर्मदेवताया इन्द्रस्य षट्त्रिंशत्सहस्रात्मकप्राणविषयकत्वमुक्तं भवति । एवमन्यत्रापि सर्वत्र वाचामर्षेयसंस्कारेण देवताविषयोऽध्यवसीयते । यस्य यस्य मन्त्रस्य य ऋषिः प्रयोगनिष्ठतया विधीयते तत्र तन्मन्त्रप्रतिपाद्यदेवताया उत्पत्तिस्थानभूतोऽन्यान्यप्राणघनो निर्धारितो भवति । प्राग्भ्यो देवाः 'देवेभ्यो लोकाः—इति श्रुतिपरिणाभाषात् सर्वेषां देवानां प्राणादुत्पत्तेः,—यादृशप्राणजन्या या देवता यत्र कर्मणि विवक्षिता तत्र तदामर्षेयसंस्कारैरेव मन्त्रैः सा देवता निर्दिश्यते । प्राणा वा ऋषयः—इति श्रुतेस्तत्तद्विधान्ना प्राणविशेषस्य विवक्षितत्वात् ॥ स

अथच्छन्दांसि वाचां परिच्छेदा भवन्ति । तथा च च्छन्दोविशेषपरिच्छिन्नेन ऋगात्मना मन्त्रेण स्तूत्राया देवतायास्तादृशच्छन्दः परिच्छिन्नमहोक्थस्थानाविषयत्वं सुगृहीतं भवति ॥ तेषां च महेन्द्रस्थानानामनेकत्वेऽपि गायत्र्या पृथिवीस्थानं, बृहत्या विषुवत्स्थानं मुष्णिहा दिक्प्रान्तस्थानं, जगत्या च स्थानमित्येव परिच्छिन्नप्रदेशविशेषविषयत्वं विशिष्टपरिमाणपरिमितत्वञ्च यथायथमुपनीयते । एवं तिसृभिरुच्चाशीतिभिः सप्तशतानि विशतिश्चाहोरात्राणि सांवत्सरिकाणि लक्ष्यन्ते । ॐ तेन प्रकृते देवताया इन्द्रस्य संवत्सरस्थानीयत्वमुक्तं भवति । अथ यत्र साम्ना मन्त्रेण देवताऽनुशंसिता भवति तत्र महाव्रतस्थानीयत्वं देवताया विवक्ष्यते एवं यजुषा देवतानामनायतनान्तरिक्षस्थानीयत्वं विषयीक्रियते । यजुषामच्छन्दस्कृतानामनायतनार्थोपलक्षकत्वात् ॥ स एष वाचां संस्कारेणार्थः ॥ ० ॥

अथैवं श्रूयते—यदा वा एष प्रातरुदेति अथ मन्त्रं तपति । तस्मान्मन्त्र्या वाचा प्रातःसवने शंसेत् ॥ अथ यदाभ्येति—अथ बलीयस्तपति । तस्माद्बलीयस्या वाचा मध्यन्दिने शंसेत् ॥ अथ यदाभितरामेति अथ बलिप्रथमं तपति । तस्माद्बलिप्रथमया वाचा तृतीयसवने शंसेत् ॥ एवं शंसेद्यदि वाच ईशति । चाग्निं शस्त्रम्” इति । एतदनुगतमेव स्मर्यते च “प्रातः पठेन्नित्यमुः स्थितेन स्वरेण शार्दूलस्तोपमेन । मध्यन्दिने कण्ठ गतेन चैव चक्राङ्गसंस्कृजितसंनिभेन तारंतु विद्यात् सवनं तृतीयं शिरोगतं तच्च सदा प्रयोज्यम् । मयूहंसान्यभुतभ्राराणां तुल्येन नादेन शिरःस्थितेन” इति । तथा चोरमा शंसितं प्रातः सवनं, कण्ठेन माध्यन्दिनं, शिरसा तृतीयसवनमित्यभिरूपकृतेन शस्त्रेण प्रातः सवनीयादय एव तास्ता देवता विषयीकृता भवन्ति ॥ स एष वाचां सवनसंस्कारेणार्थः ॥ ० ॥

ॐ ७२×५०=३७६० गा० । १०८×५०=५६४०=वृ० ८४×५०=६७०० अतःत्रिच्छन्दोऽक्षरीणि ३७६०+६६४०+६७००=२११२० अन्यच्छन्दोऽक्षराणि १४८८० । सर्वम् २११२०+१४८८०=३६००० अ० ।

एवमाज्यपृष्ठस्तोमादिरपि दिव्यैः पदार्थविशेषैरस्या लौकिक्याः वाचः संस्कारः कृतो भवतीति वेदसमीक्षायां यज्ञमधुपूदने च वैशद्येनोपदर्शितम् । तदित्यमेताभिर्देवताभक्तिभिः संस्कृताया एव वाचो देवतास्वरूपस्थितिसंप्रतिबोधकत्वाद् दैवीत्वमास्थीयते । ता एव वाचो मन्त्रा उच्यन्ते । तत्राशक्यमेकेनाप्यक्षरेण स्वरेण वा हापयितुमतिरेच यितुमन्यथा वा कर्तुम् ॥ अतो यत्र कर्मणि यथा संख्यया यथा मात्रया येन रूपेण येनाक्षरेण येन स्वरेण ये मन्त्रा यथा विहितस्ते तत्राविकलं तथैवानुप्रयोक्तव्या इत्यादिश्यते । लेशतोऽप्यन्यथाकरणे छन्दःसवनादिस्वरूपहान्याऽभीष्टदेवतास्वरूपव्यभिचारानुपेक्षितप्रसङ्गान् ॥ अत एवान्यथाकुर्वाणा यजमानस्यात्मानं लोकात् प्रच्यावयन्ति । तथा च श्रूयते—“सौऽस्यैष सुकृत आत्मा । तद्यस्य हैतमेवं सुकृतमात्मानं कुर्वन्ति एतं ह स सुकृतमात्मानमभिसंभवति । अथ यस्य हैतमतोऽन्यथाकुर्वन्ति-दुष्कृतं ह तस्यात्मानं कुर्वन्ति । स ह स दुष्कृतमेवात्मानमभिसंभवति”—इति ॥

अथमत्राभिसन्धिः । दैवाधीनं हीदं सर्वम् । दैवसंपत्त्यासुरसम्पत्तिभ्यामेवेह सर्वविध-
 विकारप्रवृत्तेः । देवाश्च सूर्यमण्डलस्था अपि सूर्योत्पादितेषु सर्वेष्वेवैतेषु चतुर्दशविधभूतग्रामेषु
 यथायथं संनिदधते । “जायमानो वै जायते सर्वाभ्य एताभ्यो देवताभ्यः” इति श्रुतेः । ते चैते
 देवा निरसर्गतः सत्यपरायणा भवन्ति । तथा च श्रूयते—“देवाश्चासुराश्चोभये प्राजापत्याः प्रजापतेः
 पितुर्दायमुपेयुर्वाचमेव सत्यानृते । सत्यं चैवानृतं च । त उभयएव सत्यमवदन्-उभयेऽनृतम् । ते
 ह सदृशं वदन्तः सदृशा एवासुः । ते देवा उत्सृज्यान्तम् सत्यमन्वालोभिरे । असुरा उ होत्सृज्य
 सत्यमनृतमन्वालोभिरे । ते देवाः सर्वसत्यमवदन् , सर्वमसुरा अनृतम् । ते देवा आसक्ति सत्यं वदन्त
 एषा बीरतरा इवासुरनह्यतरा इव । तस्माद् हैतद् य आसक्ति सत्यं वदति एषा बीरतर इवैव
 भवत्यनाह्यतर इव ॥ स ह त्वेवान्ततो भवति ॥ देवाह्येवान्ततोऽभवन् ॥ ० ॥ अथ
 हासुरा आसक्तयनृतं वदन्त ऊष इव पिपिसुयह्या इवासुः । तस्माद् हैतद्-य असक्तयनृतं वदति-
 ऊष इवैव पिस्त्यह्यह्य इव भवति ॥ परा ह त्वेवान्ततो भवति । परा हासुरा अभवन्” इति । अन्य
 त्रापि श्रूयते “सत्यसंहिता वै देवा अनृतसंहिता मनुष्याः इति ॥ सत्यञ्चात्र लोकनियतिरेव ।
 तद्यत् तत्सत्यम् आपएव तत् । आपो हि वै सत्यम् । तस्माद् येनापो यन्ति तत् सत्यस्य रूपमित्याहुः”
 इतिश्रुतेः । साचेय लोकनियतिरव्यभिचारेण प्रवर्तये लोके । सेयमव्यभिचारेण प्रवृत्तिरिवै-
 तेषां देवानां सत्यपरायणा । अत एव दैवी वागव्यव्यभिचारेण प्रवर्तते । “सा वै देवी वाक्
 यथा यद्यदेव वदति तच्चद्ववति” इति श्रुतेः ॥ ऋग्यजुःसामात्मिका चेयं दैवी विद्या याथातत्त्वेन
 नियतिं प्रतिपादयति । तथा च त्रय्या विद्यया क्रियमाणाः सर्वे यज्ञा यथाकासं तामेवां नियतमनु-

लोमयन्ति । श्रूयते हि—“वद्यत्संस्कारं जयीः सविद्या । सतो देवाः श्रुनुवन् तदर्थं कृत्वेदं संस्यं
 तनवामहा” इति ॥ यथा च ज्ञानां प्रस्थानं संस्काराणां सत्योदाहृतं श्रूयते—तं हेतुमुहालकश्चमरुशि-
 र्वाजसनेधायः यज्ञवल्क्यायस्तेनाग्निं वक्ष्णोवाचथ एतं शुक्रेः स्थाणोः निषिञ्चेत्—अथेवन् शाखाः
 श्रोहेयुः पलाशानीति” तान्येवंविधानि बहूनि तत्र तत्र श्रूयन्तानि ज्ञानां सत्यतालक्षणानि
 सत्यायास्त्रया विद्यायाः प्रभावो, ता चश्च दैव्याः सत्ययाः प्रभावो वेदितव्य इति दिक् ।

इदमत्रापरं बोध्यम् । य एते वाचो दैवीत्वप्रयोजका द्वैक्संस्कारा अलिपुरातन्यां देवविदां
 महर्षीणां कस्यांचिदेकस्यां भाषायामुपकल्पन्ता दृश्यन्ते त एते शक्यन्ते सर्वोस्तेव लोकात्परिस्तासु
 भाषासु यथेच्छं वेदविद्विरूपनेतुम् । भाषान्वयेष्वेतेषां संस्काराणां संस्यं माव्यस्वप्रयोजकनियमानुपलब्धेः
 अत एव द्वाशतश्यामन्यामन्त्रभाषालिखितभाषयैव प्रणीतं सूक्तमेकं दृश्यते सूतांशस्याप्येवम् यथा—

स्येव जर्भरी तुर्फरीत् नैतोशेव तुर्फरी पर्फरीका ।

दन्त्यजेव ज्ञेयना मदेरू ता मे जरायवजरं मरुयु ॥ १ ॥

पञ्जेव चर्चरं जारं मयु त्वावार्थेषु त्वरीथ उमा ।

ऋभूनापात् श्वरमज्राश्वरज्जु र्वायुर्न पर्फरत् जयद्रुमीशम ।

धर्म्येव मधु जठरे सनेरू भगेविता तुर्फरी फारिबारम् ।

पतरेव चचरा चन्द्रनिशिह् मनऋज्ञा मनन्या न जम्मी ॥ ३ ॥

इति ह्येकादशर्चं सूक्तम् । तत्रैकादशीमेकामृचं त्यक्त्वा दशान्या ऋचोऽन्यविलक्षणयैव
 कयाचिद्भाषया संगठिता दृश्यन्ते । मदेरू, सनेरू, उष्टारा, चचरा, पतरा, आरङ्गरा, कीनारा, फारिवा,
 श्वरमज्रा-इत्यादीनामत्र सूक्ते पठितानां शब्दानामन्यत्रादृश्यमानत्वात् ॥ इत्येते चासामपि दशानां
 दैवीत्वं मन्त्रत्वं च । तस्मादिह यत्रैव भाषायां यावतीनां वाचामृत्वाद्यो देवसंस्काराः सम्पद्येरन् तत्र
 तावतीनामेव—संस्कृतत्वं मन्त्रत्वं दैवीत्वं च । नान्यासां तद्भाषासम्बन्धिनीनां वाचास्मिन् सिद्धम् ॥ यथा
 यज्ञोपनीतास्वप्नु यावतीनामपां प्रोक्षणीत्वादिद्वैक्संस्कारः क्रियते तावतीनामेवापां श्लोक्षणीत्वादिसिद्धिर्नान्यासां,
 तद्वत् ॥ एवं स्थिते संस्कृतभाषा, देवभाषा, मन्त्रभाषेति च क्वचिद्भाषाविशेषजन्तित्तिरिका
 सिद्धा भवति । एकस्यामेव भाषायां संस्कृतत्वासंस्कृतत्वाभ्यां व्यवहारवैशेष्ये संभवत्यपि तन्नता
 भाषाभेदन्यवहारस्याप्राभाषिकत्वात् । अतएव स्फूर्त्वं देवभाषासंस्कृतत्वात्तत्तस्यैकस्यैव मन्त्रभाषा-
 श्लोक्षणभाषा सूत्रभाषेति भाषात्रैविध्यमाख्यन्ते तत्रेदानीं भाषात्रैविध्यमेव सर्ववसीयन्ते । मन्त्राणां

ब्राह्मणानां च भाषाभेदोपपादकधर्मानुपलब्ध्या माषैक्यस्यैवाभ्युपगन्तव्यत्वात् ॥ अतएव सोभयी
पुराकालादारभ्येदानीं यावदेकेनैव नाम्ना व्यवहृता दृश्यते-पथ्यास्वस्तिरिति, छन्द इति, अध्याय इति वा ।
यदि मन्त्रब्राह्मणयोर्भिन्ने भाषे अभविष्यताम्-अवरयं तर्हि तयोर्भेदेन व्यवहाराय भिन्ने नामन्ते
निरदेक्ष्येताम् । तस्मादेकैव सोभयी भाषेति सिद्धम् ॥

तस्याश्च छन्दोभाषाया बहुभिः परिकरैर्मानुषीत्वं प्रागाख्यातम् । अत एव तस्या
अंशतः कतिपयीनां वाचां संस्कृतत्वाद्द्वैवीत्वेऽपि मन्त्रत्वेन पृथग्यवहारेऽपि लोकभाषात्वं न
व्याह्रन्त्ये । दृश्यन्ते हीदानीं प्रचलितास्वपि लोकभाषासु बङ्गभाषादिषु मन्त्रभागाः । अथापि
न दृश्यते मन्त्राणां भाषान्तरत्वं, न वा बङ्गभाषायास्तावता लोकभाषात्वाभावः । एवमिहापि
छन्दोभाषायां क्लृप्तेष्वपि मन्त्रेषु न भाषाया मानुषीत्वं व्याह्रन्त्यत इति लोकभाषात्वं
तदात्वे सिद्धम् ॥०॥

अस्यां च छन्दोभाषायां प्राणीतानि शास्त्राणि संकलितानि श्रूयन्ते-आथर्वणे तावत्-
“इमे सर्वे देवा निर्मिताः सकल्याः सरहस्याः सन्नाह्वणाः सोपनिषत्काः सेतिहासाः सान्वाख्यानाः
सपुराणाः सस्वराः ससंस्काराः सानुमार्जनाः सवाकोवाक्याः”- इति । ब्राह्मणे च-“ऋग्वेदो,
यजुर्वेदः, सामवेदो, ऽथर्वाङ्गिरस, इतिहासः, पुराणं, विद्या, उपनिषदः, श्लोकाः, सूत्राण्यनुव्या-
ख्यानानि, व्याख्यानानि-अस्यैतानि सर्वाणि निश्चसितानि । स यथा सर्वासामपां समुद्र
एकायनम्-एवं सर्वासां विद्यानां वागोकायनम्” ॥ इति ॥ उपनिषदि च श्रूयन्ते-“ऋग्वेदो,
यजुर्वेदः, सामवेद, आथर्वणश्चतुर्थ, इतिहास पुराणः पञ्चमो वेदानां वेदः पित्र्यो रूशिः
दैवो निधिः, वाकोवाक्यमेकायनम्, देवविद्या, ब्रह्मविद्या, भूतविद्या, ज्ञत्रविद्या, नक्षत्रविद्या,
सर्पदेवजन-विद्या”-इति ॥ एषां च निबन्धानामेकैक्यैत्रभाषयोपनिबद्धानां पुरायुगेऽध्ययना
ध्यापनप्रचारोऽनुमीयते ॥

कापि भाषा न चिरायावतिष्ठते । सर्वासां हि भाषाणां प्रकृतिविकृतिभावो धारा-
वाहिकतया प्रवर्तमानो दृश्यते लोके । अत एवान्यामन्यां कामपि भाषामुत्पाद्य सा पूर्वा
भाषा कालेन विलुप्यते इति निस्सर्गः ॥ तत एव छन्दोभाषाप्यत्मानं लोकप्रचाराद्
व्यावर्तयन्ती कालेन भाषान्तरमुदपादयत् । तामेतां सूत्रभाषेत्याचक्षहे ॥ तस्याश्च सूत्रभाषाया
लोके प्रचारकाले पूर्वा सा छन्दोभाषा शास्त्रमात्रे प्रातिष्ठिताऽभूत् । अतएव तु तस्याः

पञ्चादशाध्यायनाम्ना निगमनाम्ना चाभूत् प्रसिद्धिः ॥ अध्यायः शास्त्रभाषेत्यैकार्थ्यं प्रतिपद्यामहे ॥
 तदितरस्यास्तु सूत्रभाषाया लोकाभाषात्वादेव तदानीं भाषाशब्देनोपचाराः प्रवृत्ता आसन् ।
 पाणिनिव्याकरणादिशास्त्रेषु भूयसा भाषाशब्देनैव तस्या विवक्षितत्वात् ॥ १ ॥ अतएव च
 वृत्तिकारभाष्यकारौ तद्गतशब्दार्थसम्बन्धस्य लोकतः सिद्धिं ब्रुवाणौ तस्या लोकप्रचारं दर्शयतः—
 ‘सिद्धे शब्दार्थसम्बन्धे लोकतोऽर्थप्रयुक्ते शास्त्रेण धर्मनियमो लौकिक वैदिकेष्विति’—
 एवमेव “लिङ्गमशिष्यं लोकाश्रयत्वान्निङ्गस्य”—इति वदता भगवता भाष्यकृता तद्भाषायां
 लिङ्गविज्ञानस्य लोकव्यवहारतः सिद्धि-रनुज्ञायते । यदि तस्याः शास्त्रमात्रप्रतिष्ठितत्वमभविष्यत्,
 कथमिव तर्हि तस्या लिङ्गविज्ञानं लोकेन साध्यमवद्यत् ॥ २ ॥ अपि च भगवान् पाणिनिः
 प्राचाःमुदीचां च विभज्य शब्दान् व्याकरोति । शरावत्या नद्याः पूर्वदक्षिणदेशाः प्राच्याः,
 पश्चिमोत्तरास्तूदीच्याः । प्रागुदक्-द्वन्द्वौ प्राच्योदीच्यपरौ ॥ ३ ॥ भगवान्निरुक्तकारोऽप्याह—
 “अथापि भाषिकेभ्यो धातुभ्यो नैगमाः कृतो भाष्यन्ते—दमूनाः क्षेत्रसाधा—इति ॥ अथापि नैगमेभ्यो
 भाषिकाः—उष्णं घृतमिति ॥ अथापि प्रकृतय एवैकैषु भाष्यन्ते विकृतय एकेषु—शवतिर्गतिकर्मा
 कम्बोजेष्वेव भाष्यन्ते, विकारमस्यार्थेषु भाष्यन्ते—शव इति ॥ दातिर्लवनार्थे प्राच्येषु दात्रमुदच्येषु—”
 इत ॥ अत्र च देशविशेषेण भाषान्तर्गतशब्देषु विशेषाख्यानादङ्गसैवास्या लोक-
 भाषात्वमुपपद्यते ॥ ४ ॥

सा चेयं सूत्रभाषा छन्दोभाषात एव जन्माद्यत् । तद्विकाराणामिह भूयसा दृश्यमानत्वान्
 तृप्तिताश्चैते विकारा वर्णसमीक्षायामन्ते वर्णनिरुक्तौ । ते तत्रैव द्रष्टव्याः । इह लेखबाहुल्यभयादुपरम्यते ।
 सर्वथापि पालीभाषातः संस्कृतभाषाया उत्पत्तिरिति वदन्तस्तु नितान्तं भ्रान्ता इत्यन्यत्र विस्तरः ॥०॥
 छन्दोभाषाजन्यत्वादेव चैतस्याः सूत्रभाषायाः अपीदानीं संस्कृतभाषाशब्देन देवभाषाशब्देन चोपचारा
 लक्षणयोपपद्यन्ते ।

अथेदमपरं किञ्चिदुक्त्वा प्रकृतं व्याख्यानं समापयामः । इह हि यतोऽभ्युदयनिःश्रेयससिद्धिः स
 धर्म इति महर्षिभिर्धर्मस्वरूपं निर्णीतम् । स चायं धर्मो वेदैकवेद्यो न वेदशास्त्रमविदित्वा
 कथमपि शक्यो वेदितुम् ।

“धर्मं जिज्ञासमानानां प्रमाणं परमं श्रुतिः ।

वेदोऽखिलो धर्मलं वेदाद्धर्मो हि निर्बभौ”—

इत्यादिस्मृतिभ्यस्तथावगमात् ॥ तस्मादिह सर्वाश्चानिष्टुत्तिपुरस्सरं याथातथ्येन धर्मतत्त्वं
 विज्ञातुमिच्छद्भिरवश्यमेवा देवभाषापरनाम्नी संस्कृतभाषा भूयसा परिकरेणः सयत्नशिक्षया विज्ञातव्या ।
 तद्विज्ञानमन्तरेण धर्मविज्ञानस्य सर्वथैवाशक्यत्वात् । संस्कृतभाषाविज्ञानेन च वैदिकग्रन्थानां हृदयानि
 विकसितानि भवन्ति । सर्वे च तत्रत्याः पदार्था याथातथ्येनोद्भासन्ते । ततः सर्वे धर्मा हृदयते
 विज्ञायन्ते । उत्पद्यते च धर्मो भूयसी श्रद्धा । श्रद्धया चानुष्ठिता धर्मा अवश्यमस्माकमभ्युदयाय स्तु-
 र्निःश्रेयसाय चेति पश्यामः ॥

श्रूयते च— 'तदेतत्सत्यम्—

मन्त्रेषु कर्माणि कवयो यान्यपश्यंस्तानि त्रेतायां बहुधा संततानि ।
 तान्याचरथ नियतं सत्यकामा एवः पन्थाः सुकृतस्य लोके ॥ १ ॥
 यामृषयो मन्त्रकृतो मनीषिण अन्वैच्छन् देवास्तपसा श्रेण ।
 तां देवीं वाचं हविषा यजामहे सा नो दधातु सुकृतस्य लोके ॥ २ ॥
 अनन्तामन्तादधिनिर्मितां महीं यस्यां देवा अद्भुर्भोजनानि ।
 पृक्काङ्गरां द्विपदां षट्पदां च वाचं देवा उपजीवन्ति विश्वे ॥ ३ ॥ इति ॥

विद्यावचस्पति-श्रीमन्मधुसूदन-शर्मणा ।

व्याख्यानं वेदधर्माणां भाषाविषयकं कृतम् ॥ १ ॥

भू-गोत्र-गो-भू-मितविक्रमाब्दे

मायापुरस्थर्षिकुले सभायाम् ॥

साहित्यसंभेवनसङ्गतानां ।

तुष्ट्यै सतामस्तु निबन्ध एषः ॥२॥

* वैदिकवैभव शुद्धिपत्रम् *

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	५	१८	विद्यानिष्णा-	विद्यानिष्णा-
१	६	विद्वज्जन	विद्वज्जन			तानी	तानां
१	१०	मञ्जुणमभिर	मञ्जुणामभिर	५	१८	बहुभिरन्या	बहुभिरन्या
१	११	मस्यादत्ते	मस्यदत्ते	५	२१	विश्रता	विश्रुता
१	१३	मन्यामहो	मन्यामहे	५	२४	पुरययुगे	पुरायुगे
१	१५	अथाब्रवीत्	अथाब्रवीत्	६	४	प्रत्युत्पन्न	प्रत्युत्पन्न
१	१६	वैदिक	वैदिका	६	७	काचिनन्मानुषी	काचिन्मानुषी
१	१९	धर्मानुयायिनी	धर्मानुयायिनो	६	७	मुत्पत्यामः	मुत्पत्यामः
१	१६	मार्ग	मार्ग	६	११	मानुष्यः	मानुष्याः
१	२०	हृदयस्थेन	हृदयस्थेन	६	१५	ब्राह्मण	ब्राह्मण
१	२२	गमिष्याम	गमिष्याम	६	१६	ऋत्कादि	ऋगादि
१	२२	भूयायानन्दः	भूयानानन्दः	६	१६	ऋचो	ऋचो
३	१०	कृष्णस्थ	कृष्णस्थ	६	२१	श्रुतिः	श्रुतिः
३	१५	तद्विकारस्य	तद्विकारस्य	६	२३	स्तनूरसि	स्तनूरसि
३	१६	पुरयुगे	पुरायुगे	६	२६	विष्कृदुकाद	विष्कृदुद्वाद
४	२	पुरययुगे	पुरायुगे	७	११	गांमृगयजु	गांमृगयजुः
४	५	तद्रूपं	तद्रूपं	७	१३	मानोऽपि	मानेऽपि
४	६	ह्यास्येदं	ह्यस्येदं	७	१४	शब्द	शब्दः
४	१४	निम्नगामप्युप-	निम्नगामप्युप-	७	१४	चक्षारौ	चक्षारौः
		योगाः	योगाः	७	१७	यजुष्टवं	यजुष्टवं
४	१४	परिकर्मिसमा-	परिकर्मिसमा-	७	१८	यजुष्टवा	यजुष्टवा
		मादेशैश्च	देशैश्च	७	१६	मानुषीत्याख्या-	मानुषीत्याख्यान-
४	१६	स्तिमृभ्यो	स्तिमृभ्यो			मपि	मपि
४	२१	तिसणा	तिमृणा	७	१६	श्रतौ	श्रुत
४	२५	पाणिविश्वन्दः	पाणिनिश्वन्दः	७	२१	रन्तर्भावितैः	रन्तर्भावितैः
११	५४	प्रतिशब्द	प्रतिशब्दः	७	२५	श्रुतिभ्यः	श्रुतिभ्यः
१५	१६	पञ्चाशद्वर्णा तु	पञ्चाशद्वर्णास्तु	७	२५	श्रुत्यन्तरे	श्रुत्यन्तरे

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
८	४	दिहृदैः	दिपदैः	१३	६	अहरहर्वा	अहरहर्वा
८	७	इत्यादि	इत्यादि	१३	६	तत्साद्ग्रये	तत्साद्ग्रये
८	६	सेन	तेन	१३	११	यगच्छेम	गच्छेम
८	१३	श्रतिभिः	श्रुतिभिः	१४	५	बृती	बृहती
८	२२	तत्राप्ये	तत्राप्ये	१४	५	देवताभयो	देवतामयो
८	२६	तेष्वेवतेषु	तेष्वेतेषु	१४	६	तदुक्त	तदुक्त
८	२६	स्थानेषु	स्थानेषु	१४	८	हुहात्रताख्ये	महात्रताख्ये
९	११	प्रति नियत	प्रतिनियत	१४	८	शास्त्र	शास्त्रं
९	१४	तदूर्ध्व	तदूर्ध्व	१४	१७	धानत्वं	धामत्वं
९	१५	द्यलोकः	द्युलोकः	१४	१८	तदव	तदन्न
९	२१	प्रजापत्यन्तो	प्रजापत्यन्तो	१४	१६	वाह्यः	बाह्यः
९	२४	माप्याप्राणानां	माप्यप्राणानां	१४	१६	विवक्षित,	विवक्षितः
९	२६	एतत्परतयैव	एतत्परतयैव	१४	२३	तत्सपत्या	तत्सम्पत्या
१०	१	तस्माद्वा	तस्माद्वाः	१४	२४	साविहितो	सावहितो
१०	२	नत्यां	नित्यां	१४	४	श्रुतिपरिणा	श्रुतिपरि
१०	६	निश्चसित्व	निःश्चसित्व	१५	५	भाषान्	भाषयान्
१०	६	सर्व	सर्व	१५	१६	चाग्धि	वाग्धि
१०	१०	ऋचो	ऋचो	१५	१६	पठन्नित्य	पठेन्नित्य
१०	१२	ऋक्	ऋक्	१५	४	मतिरेचयितु	मतिरेचयितु
१०	१२	एकस्यैव	एकस्यैव	१५	१४	श्रूयते	श्रूयते
१०	१४	श्रूयते	श्रूयते	१५	२४	साचैय	साचैयं
१०	१७	यजुर्ऋक्	यजुर्ऋक्	१६	१	माषै	भाषै
१०	२५	मृक्	मृक्	१६	२	दृश्यते	दृश्यते
११	४	भूत्वा	भूत्वाऽ	१६	३	अभविष्येताम	अभविष्येताम
११	६	मन्तीरिक्षत्व	मन्तरिक्षत्व	१८	६	पृथग्व्यवहारे	पृथग्व्यवहारे
११	१५	वधा	व्रेधा	१८	१२	सकल्याः	सकल्पाः
११	२०	श्रतयो	श्रुतयो	१८	१६	ऋग्वेदो	ऋग्वेदो
११	२२	जिगांसमाना	जिगांसमाना	१६	१३	भाष्येते	भाष्यते
१२	१	गावो	गावो	१६	१३	दात्रमुदीच्येषु	दात्रमुदीच्येषु
१२	३	एकविंशति	एकविंशति	१६	१४	इत	इति
१२	८	वाक्प्राण	वाक्प्राण	१६			
१२	१५	साः	सा	१६			
१२	१६	अग्निपदेव	अग्निपदेन	१६			
१२	१८	दित्यैस्त	दित्यैरुत	१६			

THE KUTUBIAH WALLAH
RESEARCH INSTITUTE
MADRAS-4.